净土文库系列

48

净土十要

第四要·净土十疑论讲记

蕅益大师　选定

隋　天台智者大师　说

智圆法师　讲解

免费结缘，非卖品，

禁止用作任何商业用途。

目录

净土十疑论讲记 1
第一疑 6
第二疑 21
第三疑 28
第四疑 37
第五疑 45
第六疑 53
第七疑 58
第八疑 65
第九疑 73
第十疑 78
附录
唐五台山竹林寺法照传 131
唐洛阳罔极寺慧日传 147
宗赜禅师莲华胜会录文 152
大智律师净业礼忏仪序 179
思考题 195

净土十疑论讲记

净土十要·第四要

隋 天台智者大师⊙说
智圆法师⊙讲解

净土十疑论讲记

隋　天台智者大师　说
智圆法师　讲解

前言

《净土十疑论》被赞为“东土第一净土论典”，是深有原因的。智者大师能洞达净土大道的纲宗，知道群生往生得成大利的路径、往生利益和法门的大缘起相，因此，有力地破除人心当中长期以来存在的疑惑：有菩提道次第进程上的疑惑，有与通途法门不同处的疑惑，有专修、普修上的疑惑，有凡夫能否往生、如何往生等上的疑惑。今此一论，犹如千年暗室顿现日光，亦如人乘上轮船迅速达到信心之地那样，这都是由大师本身的力量所致。我们学习本论会发现，每一处都能够断疑生信，极具正理说服力。破除十疑后，心中疑惑的高墙会彻底倒塌，从而明见到净土大道，在心中建立起信愿的基础，因此是净土宗的根本教典。

智者大师略传

大师名“智顗”，是天台宗开宗祖师，世称“天台大师”。俗姓陈，父梁益阳侯，母徐氏。那时，母亲梦到五彩香烟萦绕在胸怀，想要拂去。听到声音说：“宿世的因缘寄托于王道，福德自然而来，哪里能拂去？”母亲又梦到吞白鼠。如是再三，觉得奇怪，就去占卜。占卜师说：“这是白龙之兆。”在大师诞生的那天夜里，房间里一片洞明，接连两个夜晚光明才隐去。大师眼睛具有双重瞳仁，眉分八彩，具有古圣人唐尧和大舜的灵相。家中里里外外都很欢喜，大摆宴席而作庆贺。忽然有两个僧人叩门说：“善哉！孩子有这么重的功德，一定会出家。”说完隐去。前来的宾客都感觉奇异。徐氏回忆起先前的灵瑞，就给大师取名为“王道”。兼由后来光明满室的相，又叫他“光道”。所以，大师小时候有“王道”和“光道”两个名字。

大师童年，卧床时一定合掌，坐起来一定面向西方，等到年龄稍大一些，口里不乱吃，见到圣像就礼拜，逢遇僧人一定恭敬。七岁时，喜欢到伽蓝静处，僧人们都惊讶他的心意、志向。给他口授《普门品》，才说一遍，他就能记得。

十七岁发誓作沙门，十八岁出家，二十岁受具足戒，

精通律藏，而且常常欢喜住在禅悦中。二十三岁时，《法华经》的传记里说，大师前往光州大苏山慧思禅师处从学。慧思禅师每每叹道：从前在灵山会上我们同听《法华经》，宿缘所追，今天又来了。就向他指示普贤行法，宣说四安乐行。智者大师在这山上行法华三昧，才经过三个晚上，诵《药王品》，心缘苦行，到“是真精进”一句就发了解悟。见到和慧思禅师处在灵鹫山七宝净土，与八万菩萨、一万二千声闻，共同听佛说法。由此，慧思禅师说：不是你不能感，不是我不能识，这是法华三昧的前方便。这本书的注里写道：道宣律祖曾经问天人：陈朝的慧思禅师、隋朝的智者大师功德超群，从前在灵山会上同听《法华经》，不知道他们往昔是谁，也都合乎佛的心意而说经法吗？天人回答：他们本来都是古佛，化现为游方的圣人。慧思禅师是观世音菩萨，《普门品》里讲到他的功德。智者大师是药王菩萨，在日月净名德佛的时代出兴于世，当时顿舍身体供养法，《法华经·药王品》中讲到他的修行。他们不但今天弘扬经法，而且在久远前佛灭度时讲《法华经》，过去千佛出世以及贤劫三佛出世，都跟今天一样，他们深深契会佛经法的要旨。

后来大师又去了西州白沙山，像前面一样入观，凡是对经文有疑惑处，就见到慧思禅师在秘密境界中给他

做解释。那时，慧思禅师常常让智者大师代讲经论，而自己亲自拿着如意在作观听。慧思大师对学徒们说：这是我的意儿，只恨他定力还少。（意思是，慧思大师的智慧已经传到智者大师心里了。）再说，智者大师学成之后就辞别师父。慧思大师说：你跟陈国有缘，去了一定能做利益。慧思大师前往南岳，而智者大师去了金陵（即南京）。

智者大师到了金陵，在瓦官寺八年。讲《法华经》，梁朝、陈朝的大德都来请议，当时王侯高层都停止上朝的事前来参与法会。当智者大师最初开讲《序品》，到“文殊答问”的末尾时，忽然灵山一会现在空中，当时有三五个人见到。天上雨下妙花，鲜白的颜色，这妙花有三十多瓣花叶，叶和叶相连，在虚空中不坠下，高一尺多，好似莲花的叶子。当讲到《宝塔品》时，听众中有的梦到瓦官寺是三变净土，释迦佛的分身遍满八方。又有的见到普贤菩萨从远方而来的境相。当时得到法雨的利益以及冥冥中得利益的事件不可计数。那时大师讲《法华经》，感得普贤菩萨乘着白象驾临在前面说法。当时大师以五时八教判释，一代时教无不穷尽。

大师自从三十岁到了南京，在此处共经历八年。他总在语默之际，每每思维山林泉泽时就会梦到万重险崖，白云和日轮伴随在山崖的旁边，下面是茫茫无际的

苍海澄清地流过。又见到一个僧人摇着手伸着手臂，到山路边挽着大师上山等等。大师把这个梦告诉门人，门人都说：这是天台山。因而大师和慧辩等二十多人往南过来，入天台山隐居。

大师在佛陇卜居，在华顶降魔。那年，大师在九月进了天台山后，住在华顶峰。有天晚上，大师在峰巅的石座上静坐思维，正在熏炼头陀时，忽然狂风大作，雷震山洞，出现强软两大魔头，对大师凶猛袭击。但大师洞彻了诸法实相，不为所动，仍然安然端坐，因此两大魔头也无可奈何，败退而去。陈少主又请大师住在金陵光宅寺讲《法华经》。隋太子（即后来的隋炀帝）在大师前受戒，而且供上大师的名号为“智者”，从此称为“智者大师”。接着大师在荆州玉泉给关公传授五戒，宣说《法华玄义》《摩诃止观》。五十八岁归天台，六十岁讲授各种法门，安然入寂，龛藏在佛陇西南峰。隋炀帝大业元年打开来看，只有空空的床和帐，大师的肉身不见了。

大师生平造寺三十六所，造经十五大藏，造像八十万躯，剃度一万四千人，传法三十二人，得悟的人有一千多，三十年只有一件衲衣。

（参考《天台九祖传》《法华传记》《灵峰宗论》等。）

第一疑

问：诸佛菩萨以大悲为业。若欲救度众生，只应愿生三界，于五浊三途中救苦众生。因何求生净土，自安其生，舍离众生。则是无大慈悲，专为自利，障菩提道。

提问：诸佛菩萨有大慈悲心，要做的就是利益众生，除此之外没别的事了。而要利益众生只应生在三界，在五浊三途里救苦众生。为什么还求生净土，自安其生，舍离众生呢？成了没有大慈悲，专门办自利，这样会障碍菩提道。

意思是，本来应在秽土五浊三途中救苦众生，你却跑到净土去，你走错方向了。这个做法完全不对，大乘道的根本是大悲心，舍众生取净土是专求自利，这样做违背大悲心，会障碍菩提道。还会说，你这样走延缓了成道的进程，或者从大乘退入小乘，或者是自私的行为等等。

听到这一类解说，很多人就认为非常对。既然修大乘，要以大悲心利众，那当然唯一应生在秽土，不离开诸父母有情而去利益他们，哪里能以自利为主呢？听到这种说法，很多人就放弃净土，认为求生净土不对，障菩提道或者延缓菩提道、退入小乘等等。

对此以八个字来回答：“分清阶段，抉择因缘”。

以阶段划分，菩萨有两种，得无生忍的菩萨和未得无生忍的菩萨。前者应以利他为主，后者应以自利为主。在抉择因缘上，对未得无生忍的诸小菩萨而言，要看是在秽土容易成就无生忍，还是在净土容易成就无生忍。抉择后发现，在净土依佛能迅速成就无生忍，加速了菩提道，能真正完成大悲利他事业，因此应当毅然决然地求生净土。

第一、分清阶段

答：菩萨有二种。一者，久修行菩萨道，得无生忍者，实当所责。二者，未得已还，及初发心凡夫，凡夫菩萨者，要须常不离佛。忍力成就，方堪处三界内。于恶世中，救苦众生。

这里说到，不能笼统地判断各类菩萨的情况，从初发心到成佛之间是有一段历程的，分清阶段就不至于把对高位菩萨的要求放在低位菩萨上来做批评。

就像人发展到壮年阶段做大事业要有一个过程，不能说凡是人都要为社会、国家做贡献，以这项要求去斥责婴儿、儿童。菩萨按照修学阶段可分成两种：一、长时间修行菩萨道，证得了无生法忍。对这种人真的要呵

责：你已经有了本领，在客尘境界里不会迷失，有能力利益众生，那当然应以利生为主。而你却跑到净土去，不管众生，这是应当呵斥的。就像一个人经过童年、少年、青年时代的求学，有了造福社会的能力，而他却舍离社会，只求个人安逸，那是应当呵责的。

二、没有得无生忍力，一直到初发心凡夫之间，这些凡夫菩萨须要常常不离开佛。等到成就忍力后，才有能力处在三界内，在恶世中救度苦众生。对这一类菩萨不应呵责。就好比不应呵责儿童、少年等：你们为什么不出来服务社会？为什么还要读书，不尽全力去做利人的事情？这种呵责是不当的。

故智度论云：具缚凡夫，有大悲心，愿生恶世，救苦众生者，无有是处。

前面问者觉得很在理，作为修大乘道者，当然要生在恶世界救苦众生，因为我有大悲心。这里就引龙树菩萨《大智度论》里的话作为立宗。论中说：一个具缚凡夫说有大悲心，发愿要生在恶世界中救苦众生，一点对的地方都没有，大错特错。

这个立论非常惊人，为了让大家信受，下面说出理由。

第二、抉择因缘

现在不谈得无生忍的诸大菩萨，他们自然知道要化身尘刹利益苦难众生，不必我们来教导。我们主要抉择未得无生忍力的凡夫菩萨应何去何从，选择生净土还是生秽土。对此又要理智地透过因缘观来决定，并非凭个人似是而非的想法、凭感觉或者随声附和。只有以理智力看到了缘起，看到了哪条路更有利益，才能做出正确的选择。对此分成两条来论断：一、秽土修行得无生忍完成利他为难行道；二、净土修行得无生忍完成利他为易行道。

一、秽土修行得无生忍完成利他为难行道

何以故？恶世界，烦恼强。自无忍力，心随境转。声色所缚，自堕三途，焉能救众生。假令得生人中，圣道难得。或因施戒修福，得生人中，得作国王大臣，富贵自在。纵遇善知识，不肯信用。贪迷放逸，广造众罪。乘此恶业，一入三途，经无量劫。从地狱出，受贫贱身。若不逢善知识，还堕地狱。如此轮回，至于今日，人人皆如是。此名难行道也。

这里显示出大错特错的情形，的确一无是处。没有抉择好因缘，选错了道路，导致一错百错、千错、万错，在轮回里流转无数劫，直到今天也没有救一个人出轮回，自己还沉沦了无数劫，仍是凡夫。这就看出这种做法一无是处，这种说法只是不切实际的高调，害人不浅。

这一段证成下凡众生有悲愿生恶世界救众生无有是处。证成方法是从前到后看，今生、来世、第三生是怎么发展的，这条路走得通还是走不通，是自他兼利还是自他兼损？必须看清楚。之后会发现走这条路一无是处，从而幡然醒悟，力求往生。

证成这条路要从因缘上看，除了内外因缘外没有其他的支配力量。内烦恼强，外世界恶，又没有无生忍力，那决定心随境转，被声色所缚，堕入三途，自身尚且不能救，又怎能救众生呢？

“假令得生人中”以下是讲“三世冤”的状况。第一种是圣道难得。我们无始以来造的业太乱，今生能遇佛法，来世很难再遇。就像黑暗中只有刹那闪电明亮那样，偶尔有善根发现，之后又陷在各种恶劣习气当中。我们的识田里有遇圣道的种子，也有偏离圣道的种子，后者的比例非常大。所以，即使转生在人中也容易迷失，根本不相信佛法，造罪业或者入外道去了。第二种情况，因为世间福德力大，做国王大臣，富贵自在。然而由于

慢心大，纵然遇到善知识，也不听其教导，只听自己的想法。像这样造尽罪业，所以第三世就下恶趣，而“三途一报五千劫”，非常漫长。再往后面去看，假使无量劫以后从地狱出来，那时受贫贱身，不遇善知识，又要堕地狱。

像这样，一念之差选错了路，那真是无量劫又无量劫了。最后大师说，“如是轮回，至于今日，人人皆如是。”也就是，今生修行的人前世都修过，历程基本都是这样。这就可见，从过去久远劫以来，就喜欢待在秽土里，但是没有出头之日。所以，往过去看这条路，会发现相当难走,到今天都没成功,还是惑业深重的凡夫。如果还按这条路走，那可以预计未来的情况也差不多。这样当然是难行道。

这里的难就在于时时会堕落,不是一生堕落就是两生堕落。连自己都堕入恶趣，还怎么救众生呢？现在要探究,为什么会堕落呢？没有得无生忍力,烦恼这么强，处在这么恶浊的世界，一碰到境界就会发生贪嗔。譬如悦意境一出来，不能住在它的无生上，那马上起贪。不悦意境一现前，没办法住在空性中，结果就起嗔。像这样很快就发生贪嗔，根本把握不住，一个业现行就足以让自己堕落恶趣。

有人说：真是这样吗？

一般的初发心菩萨道力不足，这种事情太多了。譬如祇夜多尊者，九十一劫前是长者子，当时厌舍五欲，很想出家。他如果出家一定能断烦恼，证得圣果。但父母不允许，逼他成家。他娶妻生子后，还是要求出家，当时他的父母叫他的儿子抱住他说："父亲！你舍开我，今后谁养我啊？如果你一定要去，那先把我杀了再走。"他看到这样心就软了，不忍心走，说："为了你，父亲不再出家了。"由于当时起了爱，没能出离，之后一直在六道里轮转。可见非常困难。

再说，即使发了菩提心也很难完成。像舍利弗尊者，过去世遇到乞眼因缘，那人要眼睛，给了眼睛对方却嫌脏，扔在地上踩。结果尊者没法忍受，在六十劫中退入小乘。另外，《僧护因缘经》里讲到，在迦叶佛时代，很多修行人违背因果，一下子掉到地狱里，一直到释迦佛出世还在地狱里受苦。他们当时也是一番好心出家修行等，但凡夫没办法把握自心，一下子错乱因果就堕下去了。《贤愚经》等里也讲了很多类似的公案，他们都是在前佛时期错乱因果而堕落的。

近世也有很多这方面的事例。比如雁荡僧转世为秦桧，前世修道没有求生净土，第二世落在世上得大富贵。由于人的心中潜藏很多烦恼种子，一遇到相应的境缘，就容易起奸诈、虚伪、嫉妒等心，结果造了大恶业而堕

落。再者，法华尼转世为歌妓。她前世常诵《法华经》，但由于人的业很复杂，转世却沦落风尘。

我们考察自身，如今处在五浊非常炽盛的时代，又没有证空性的力量，口头谈高调非常容易，但一遇境马上现行烦恼，速度太快，无法控制。而且烦恼一出来，几小时、几天、几月都陷在里面，说明业力强。再者，人的我慢非常大、非常邪。我们只要去深深地探究集谛机制，就会发现邪性的力量特别强。比如贪色、贪财、贪名、贪位等，都是与生俱来的，力量特别大。而在无生忍上如何呢？两者相较谁的力量大？发现后者只是口头空谈，前者的力量非常大，一遇境就迅猛地现行。有的已经深入骨髓，都不必想，一出来就是。这是什么原因？多生习气如油入面，难以拔除，已经串习到任运而起的地步。譬如见到异性，如果境缘比较强，那一般的凡夫俗子没有不陷落的。虽然暂时避开环境去修行，但由于没有成就道力，来世以施戒修的福德力，会转成高官富豪等，那时就随欲自在了，会发展到非常可怕的地步。尽情享受声色五欲，跟历史上的堕落者一样。那时如果美色的境缘特别大，谁能把持？或者处在很高的权势风光中，谁不是纵自己的意快活一时，受罪万世？

像这样多方面去衡量，就发现堕落率非常高，一世不堕难免两世要堕，一堕下去无数劫都爬不出来。可见，

选择在浊世成就无生忍力度众生非常困难。连自身都难免堕落，又怎么去救众生？所以这条路是很凶险的。

二、净土修行得无生忍完成利他为易行道

这又要通过正反面的显示，来认清这条道路的殊胜。首先通过四个譬喻显示，如果不生净土，光凭一个悲愿、一种简单的冲动，结果适得其反，不但不能自他兼利，反而自他皆损。接着从正面显示往生净土成功的路线。当我们看到它一、二、三各步的走法，发现这是一条只进不退、疾速完成佛道的路以后，就知道它是易行道。

首先以譬喻来做反显。

故维摩经云：自疾不能救，而能救诸疾人？又智度论云：譬如二人，各有亲眷为水所溺。一人情急，直入水救，为无方便力故，彼此俱没。一人有方便，往取船筏，乘之救接，悉皆得脱水溺之难。新发意菩萨，亦复如是。如是未得忍力，不能救众生。为此常须近佛，得无生忍已，方能救众生，如得船者。又论云：譬如婴儿，不得离母。若也离母，或堕坑井，渴乳而死。又如鸟子，翅羽未成，只得依树传枝，不能远去。翅翮成就，方能飞空，自在无

碍。

我们的意愿往往和实际情况不符。所以，慈悲要用智慧来驾驭，信心也要由智慧来摄持，否则必定落在两大过失里：一、慈悲出祸害；二、自信成狂妄。前两个譬喻——病喻和救难喻，说明如果没有智慧，慈悲出祸害的状况；后面的婴儿喻和鸟子喻，呈现出不以智慧摄持，自信成狂妄的大过失。

首先看慈悲是怎么出祸害的。第一、病喻。这是指一种盲目的慈悲行为，认为天下有很多饱受病苦的人，我一定要去救。然而不能审视自身状况，连自身同样的病都无法治好，怎么能治天下疾苦呢？这就是愚痴。如果还硬要去做，那当然难免出现无照行医、庸医杀人的过失，一个人也治不好，反而治坏了一大片。

第二、救难喻。有两个人，各自的亲眷都淹在水里。其中一人自身没有方便力，在看到别人溺水时，认为我要奋不顾身，一定要救起他来，却连自己不会游泳都不知道。这种盲目的冲动使自他都陷溺，一个也救不起来，反而都丧身水中。另一个人虽然有慈悲，但他想到盲目下去不但救不了人，还会把自己搭进去。之后就想：我先去找一艘船，再驾到水里去。由于具方便力的缘故，慈悲的心愿能得以实现，不但自己不会溺水，还可以救

起千万人。以这个原因,凡夫必须先到净土去常亲近佛,得到无生忍力后再来救众生。

接下来两个譬喻明显地说明,自信狂妄会毁灭自己。第三、婴儿喻。婴儿以为我要独立,不必依靠母亲。他太高估自己的能力。实际上,没有母亲长时的培养、哺育、将护等,必然很快掉到坑井里死掉,或者由于缺奶而死,这是狂妄的过失。

第四、鸟子喻。鸟子以为我现在必须在高空飞翔,才能证明我的能力。岂不知要先有一段依傍树枝逐渐发展羽翼的过程,不能盲目扑向高空,那必定坠落而亡。这说明初发心菩萨首先要不离佛、不离净土,得到长养,充实力量,然后才能自在无碍地普度众生。如果不知自身能力大小,凭着标榜自我的自信莽撞而行,那必然过早地结束道的生命,这都是不理智的选择。

凡夫无力,唯得专念阿弥陀佛,使成三昧。以业成故,临终敛念得生,决定不疑。见弥陀佛,证无生忍已,还来三界,乘无生忍船,救苦众生。广施佛事,任意自在。故论云:游戏地狱行者,生彼国得无生忍已,还入生死国,教化地狱受苦众生。以是因缘,求生净土,愿识其教。故十住婆沙论名易行道也。

这是从正面指示第二条路。凡夫自身没有力量，必须专一地希求依止阿弥陀佛往生净土。这条路如何呢？要看到多生的路线，第一生念佛，临终蒙佛接引往生，第二生见佛得忍，第三生来三界救度众生，随意自在。这里的“第三生”只是权巧的表达，实际并非像凡夫一样有轮回的受生，只不过随自身愿力，舍净土寿到世间界里随意自在地救苦众生。可见这条路走得通，能完成大悲心利他的事业，因此是速成菩提的道。

本论是这样指示这条路的：我们作为初发心凡夫，没有在生死海里泛舟救众生的能力，就像刚诞生的婴儿，没有成人做事业的能力一样。所以，首先要依止一位母亲，她是阿弥陀佛，要依止一个非常好的环境，它是极乐世界。在那里得到母亲阿弥陀佛以及兄长清净海众菩萨的护养，并常常沐浴在德水、轻风、光明等中。受到环境的滋养，开发本心，去除惑业，这样逐渐得成无生忍力。得到殊胜的成就以后，就可以入园林游戏地门，来三界里自在利益众生，是这样一条路。因此说到，我们凡夫现在没有力量，唯一要专念阿弥陀佛，成就念佛三昧，一心住在佛念上。由于净业成就的缘故，临终一收念就生到净土，决定没有疑惑。这就是第一步——见佛往生。

第二步，到了净土以后见阿弥陀佛，佛一加被就悟

无生，得到大成就。

第三步，证得无生忍以后，由于最初有悲愿要到苦世界里度众生，这时就能生三界，在五浊三途中救苦众生，甚至像地藏菩萨一样到地狱里度众生。无论在什么境界里，都不会被声色所缚，不会心随境转，不会迷失一灵真性，这样就真正实现了普贤行愿。所谓“我既往生彼国已，现前成就此大愿，一切圆满尽无余，利乐一切众生界”，以及“蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝，智力广大遍十方，普利一切众生界”等等。入生死海中摄持一切众生，让他们发菩提心，把他们都安置在无上菩提妙道当中。这就完成了大乘普度众生的事业。

为了速成这条大道，速疾成满普度众生的心愿，要求生净土。这条路容易达成，容易实现，会达到圆满。它也是一乘成佛之道，也是得弥陀悲愿力摄持而速疾成佛之道，因此，《十住毗婆沙论》称之为“易行道”。

总结

对于初发心的菩萨而言，决定要求生净土，这是十分明智、确定的路线。从正反两方面观察。如果选择生秽土，那就成了难行道，按普遍情况来看是一条绝路，

非常危险，一堕就是无量劫，属于自不量力。这是由于慈悲没有以理智摄持，高估自己的能力，做出轻率的选择。很多人以此障住道的生命，不但没救起众生，反而被自身的罪业力拖入恶趣，或者犯下“庸医误人”的过失。相反，如果选择生净土，这是一乘、圆满、不可思议、极其殊胜的道路，依仗的是阿弥陀佛无量劫来成就的愿力，在凡夫目前的份上来说，是非常理智的选择。明白了道路，知道自身的力量，知道佛的慈悲、净土的殊胜，那只要有信愿，走这条路决定速成，最终完成大悲愿力。

这样看到后就知道，每个初发心菩萨在立了悲愿，明白了道路以后，都应该去净土亲近佛，因为要集聚非常多的因缘才能迅速成就无生忍力，实现悲愿。不集聚因缘就非常难，虽然有一个心愿，但自身的烦恼力、外在的因缘力，以及各种错综复杂的业力牵扯等，会延缓进程，导致无数劫都无法实现。而走往生净土这条路，由于有佛力摄持，各方面都给你准备好了，极其方便，所以生到净土后，在完成无生忍力的因缘上非常有优势、非常殊胜。从得到的身、依止的师友、所处的环境、听到的法门以及寿命等因素去看，全是圆满的，叫做身圆满、师圆满、友圆满、法圆满、时圆满等等。总之，一点退转也没有，全是上进的顺缘，刹那间就能积无数

资粮，闻到什么法都能开发无数的菩提善根。像这样，能迅速成满无生忍力的缘故，必须往这个大缘起上走。

在《华严经》中，普贤菩萨先给华严海众宣说十大愿王，但这对凡夫来说非常遥远，没有一个胜妙捷径就难以完成。而阿弥陀佛的净土是速疾完成的大缘起场合，因此，普贤菩萨率领海众一致导归极乐世界，因为容易迅速完成普贤愿海的缘故。而普贤愿海就落实在化现在尘尘刹刹里，以周遍、无间、恒常的方式利益一切有情。看到《华严》最终的结归处在西方净土后，就应当知道，这是一切菩提行者共同要走的捷径。像这样，看到大家都往那边走，不这样走就很糟糕，自心就定下来了：为了完成大悲誓愿，首先往生西方净土。

第二疑

问：诸法体空，本来无生，平等寂灭。今乃舍此求彼，生西方弥陀净土，岂不乖理哉。又经云：若求净土，先净其心。心净故，即佛土净。此云何通？

这里提出两个问题：第一、求生西方是否与诸法无生之理相违；第二、求生西方怎样与“心净故佛土净”的说法融通。

具体是这样提问的：诸法平等寂灭，在实相中没有生、生者、生处，现在却舍此方求彼方，生西方弥陀净土，不是违背无生之理吗？再者，《维摩诘经》说：要求国土净，先应当使自心净，心净则国土净。这种说法又如何与求生西方净土相通呢？

答：释有二义。一者总答，二者别答。总答者，汝若言求生西方弥陀净土，则是舍此求彼，不中理者。汝执住此不求西方，则是舍彼著此，此还成病，不中理也。又转计云：我亦不求生彼，亦不求生此者，则断灭见。故金刚般若经云：须菩提，汝若作是念。发阿耨菩提者，说诸法断灭相。莫作是念。何以故？发菩提心者，于法不说断灭相。

解释有总答和别答两部分。总答是总的回答两个疑问；别答是分别一一回答。

首先总答。以同理来破，你如果说求生西方弥陀净土是舍此方求彼方，有个实有的此方要舍掉，有个实有的彼方要求到，想生到那个地方，与无生寂灭之理不相合的话，那你执著要住在此方不求生彼方，也是视为两处实有的地方，我不喜欢彼方就不去，我喜欢此方就待在这里，这不还是舍彼著此，以法执而有生的见吗？一样不合妙理。

如果转计说：我也不求生彼方，也不求生此方。那也是认为彼方、此方都不能求生，一求生就背了无生的理，所以两个都不求生。这样就落在断见上。你又起了法执，认为此方、彼方都不能生，一定要守住“无生”，这样死死地著在无边上就是断灭见。

再者，既然此方、彼方都不能生，那你坐在这里就不能动了。如果往东动，那就是舍西向东；如果往西动，那就是舍东向西，都成了有生、有来、有去了，这不都违背无生吗？所以，你应该丝毫不动，或者你应该变成虚空了。然而，你的身体每天都有新陈代谢、肠胃蠕动、心脏搏动，又要东走西走等，那岂不是都违无生之理，什么都不能做了吗？像这样，你已经相对于有边落到无边了，认为住在无边上不动才符合无生，这就叫“落入

断见”。

因此《金刚经》说：须菩提！你如果做这种想念，发阿耨菩提者说诸法断灭相。不要这样想。什么缘故呢？发菩提心者，于法不说断灭相，也就是不能以断常两边来观如来。世尊的意思是，不要以相观，这唯一是遮诠。又要知道，一切如来都具足相好功德，这是表诠。如果不这样领会，那就堕在断灭见里。因此要知道，说相则万法森罗，实际没有所得；说性是一如寂灭，却不妨碍随缘起用，不是断灭，应当这样领会。

二别答者，

分别解释以上两个疑问。

第一、以生即无生故，并非在生外有无生，因此生西方净土不乖无生之理。以下以正理和圣教来说明。

夫不生不灭者，于生缘中，诸法和合，不守自性。求于生体，亦不可得。此生生时，无所从来，故名不生。不灭者，诸法散时，不守自性，言我散灭。此散灭时，去无所至，故言不灭。非谓因缘生外，别有不生不灭。亦非不求生净土，唤作无生。

所谓“不生不灭”，指在能生果的众多因缘中，诸法和合，不守自性，忽尔就现出果法，然而寻找生的体性也不可得。这个生，生的时候没有一个来处，所以叫“不生”，在不观察认为是生的事件里，实际推求时找不到生，这叫“生即无生”。

可以由诸多理门来认定这一点。譬如说到生，一定是有个实法过来。那是怎么过来的呢？是从能生的诸因缘中单个里面过来的，还是诸因缘合起来过来的？单个里面的每一个都不可能出果，既然每一个都不能出果，众多合起来也不见有实果从里面出来。就像每一粒沙子都无法出油，众多沙子合起来也不会出油。同样，实际没有实法的果从哪里过来，因此无生。或者按离四性生的理门来看，自生、他生、共生、无因生都不成立，又没有第五种方式，因此安立不了生。或者这样观察，此生和果法是什么关系？要么一体要么他体。如果是他体，那这个生在果法之外，又哪里能说此果有生呢？若是一体，那所谓的生是正在生而不是已生，正在生就没有果，怎么安立生是此果呢？从两边去看都不成立。诸如此类会发现，不观察时说有“生”的事件，实际去看安立不了生，这叫“生即无生”。

再者，“不灭”，指诸法散灭时没有一个守定的自性，不是说某个法我在散灭。当散灭时，并非某一个实

法去到哪里，所以说“不灭”。也就是，要承许实有的灭，必须有一个实法在灭去，然而缘散时忽尔就没了，并不是某个实法到哪里去了，因此没有灭。或者说，灭是发生在果法上的，如果有真实的灭，那灭和果法是什么关系呢？要么一体要么他体。如果是他体，那果法在灭之外，谈何灭呢？如果说一体，但灭是“没有”的意思，果法是有的法，怎么能说是一体呢？总之，安立不了灭，并没有真实的灭。因此，不观察时说的缘散时消失或者灭，实际追寻时没有，这叫“灭即无灭”。

还可以这样观察。以两刹那为例，前刹那在因位，后刹那在果位。前刹那没有果法，不能说有生；后刹那果法已有，也安立不了生，因为“生”是正生，而不是已生。再看灭，前刹那有，后刹那无。如果前刹那正有，不能说灭，如果后刹那已无，也不能说灭，终究安立不了灭。因此，生灭只是不观察时的假立，实际找不到。

这样就知道，并不是在因缘生之外，另有一个不生不灭。也就明白，不是决定不求生净土，坐在那里不动，才唯一叫做“无生”。换言之，在世俗中不观察安立的求生净土事件，真实中找不到生，这叫“生即无生”，因此生净土不违无生之理。

为此中论偈云：因缘所生法，我说即是空，亦名为

假名，亦名中道义。又云：诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。又维摩经云：虽知诸佛国，及与众生空。而常修净土，教化诸群生。又云：譬如有人造立宫室，若依空地，随意无碍。若依虚空，终不能成。诸佛说法，常依二谛，不坏假名，而说诸法实相。

因为这个原因，《中论》说：因缘所生的法，实际是空无自性的等等。又说：诸法非自生、他生、共生、无因生，由此就知道诸法的生即是无生。再者，《维摩诘经》里说：虽然了知诸佛国和众生空，而常修净土、常教化诸群生。又说：好比有人建立宫殿，如果依着空地，那可以随意无碍；而依着虚空终究不能成办。诸佛说法常常依二谛，不坏假名而说诸法实相。因此，是相对世俗里说的生而说无生。

以上引圣教证明，佛说法是针对因缘所生法或者生来说无生、说空。虽然说到真谛无相，所谓佛国和众生空，然而俗谛宛然，仍然常常修净土、教群生，并不废弃事相，所以，并非离开生而说无生，离开事相而说理性。

第二、在求生净土上，了达生即无生，这就是心净故即佛土净。

智者炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。此谓心净故，即佛土净。

智者炽然求生净土，了达在这当下没有生，从而不著生相，这样心空净，就会生到高品位的净土，这叫做“心净故，即佛土净”。

这里的“净”，指他不耽著实有的生。由这一层净而有般若的功力，得到的果位就高，出现的净土更微妙，这就是心净故即佛土净。并不是离开生净土，才能说心净故佛土净。

愚者为生所缚，闻生即作生解，闻无生即作无生解。不知生即是无生，无生即是生。不达此理，横相是非。瞋他求生净土，几许误哉。此则是谤法罪人，邪见外道也。

愚者就是不了达妙理的人，不能通达生即无生、事理圆融。他被生的戏论所系缚，一听到生，就以为是实法生了；一听到无生，就以为跟虚空一样什么也没有，不准有所作为，落到了断边。他不知道生即无生、无生即生。由于不了达中道妙理，无理地生起是非心。认为既然说到无生，那生就不对，对求生净土的人生嗔恚，是多么错谬！这样就成了谤法罪人、邪见外道。

第三疑

问：十方诸佛一切净土，法性平等，功德亦等。行者普念一切功德，生一切净土。今乃偏求一佛净土，与平等性乖。云何生净土？

提问：十方诸佛一切净土，法性平等、功德也平等，行者应当以广大心普念一切功德，生一切净土。现在就偏偏只求一佛净土，和平等性相违，又怎么能生净土呢？

对方的质疑是，本来法性平等，就应当平等地念、普遍地生。现在偏求一佛、偏生一净土，跟平等性相乖，怎么能生到净土呢？以违法性之故。

答复：对这个问题不能笼统看待。要知道，佛有法报化三身，土有法报应三土，凡夫要入平等门，念一切佛、生一切土，又有他的历程、有接引的方便。不能责难凡夫：为什么当下不能念一切佛生一切土呢？因此，现在要看是否能把众生顺利引入净土，最终非常便捷迅速地达到念一切佛、生一切土？这是我们的关注点。为此讲到：偏念一佛、偏求一土，正是速入净土的方便，也是究竟得见一切佛、生一切土的方便，因此应该引导众生，偏求一佛净土。

这里偏念一佛要在应机的效力和成办率上认识。先

要知道，此土众生浊乱者多，心乱就难得到三昧（所缘太多就会乱动，没办法定下来）。由于心不能定，就不能普现影像，所以对此界一般人而言，要普念一切佛、生一切土，这非常困难，不应机。接着要知道，因为根性钝劣的缘故，如果让他只守一个所缘，相续不断地用功，那就能成三昧，而成三昧后，以见一佛故能见一切佛，这就是要点。

好比太阳会发热，如果让这些光聚在一个焦点上，那很快会达到燃点而出火。如果光不聚拢，那永远也达不到燃点。这里面的确有效力的问题。集聚了，一个小时就可以燃烧；不集聚，十个小时、一百个小时、一千小时、一万个小时、一亿个小时等，都没办法燃烧，可见应机的重要。如果法不应机，不适合他，修不起，那十天修不起、百天修不起、千天修不起、一生修不起、十生修不起、百生修不起等，就难以成就；如果他守一，把内心的能量投注在一个点上，心纯一相续，那跟阿弥陀佛的联络就越来越紧、越来越相应、越来越得加被。这样的话，走过一段难关后就开始纯熟、开始亲近、开始越修越好。在这一生里，把有限的时间聚在一个点上用，这样就决定百机百生、千机千生，成功率是百分之百。如果不这样做，把心搞散了，那他根性钝劣，心又杂乱，久而久之会产生很多负作用，导致久修不成。

药要对症，法要对机。可以想像，如果有人具信愿，按照一向专念的道路走，专门跟阿弥陀佛相应，这样逐渐深入下去，那决定是一百个修一百个成功。一旦跟阿弥陀佛相应，就决定被佛愿海摄受，决定是一百个修一百个成佛，是这样的道理。释迦佛完全看到这世界众生的普遍根性，所以劝导先从专念一佛——最有缘的阿弥陀佛开始，这样决定即生解脱。生到净土当即入不退转地，之后迅速成满普贤行愿而成佛。这条路线非常重要，因此，世尊劝导人们专念一佛、专生一净土。

以下分两点来做论述：一、一即方便，以一容易成就三昧生佛净土故；二、一即究竟，以一即一切故。

一、一即方便，以一容易成就三昧生佛净土故

答：一切诸佛土，实皆平等。但众生根钝，浊乱者多。若不专系一心一境，三昧难成。专念阿弥陀佛，即是一相三昧。以心专至，得生彼国。如随愿往生经云：普广菩萨问佛，十方悉有净土。世尊何故偏赞西方弥陀净土，专念往生。佛告普广，阎浮提众生，心多浊乱。为此偏赞西方一佛净土，使诸众生专心一境，即易得往生。若总念一切佛者，念佛境宽，则心散漫，三昧难成，故不得往生。

这里提出，一切诸佛土实际都平等。而现在的关注点是怎么使众生证入这平等境，那就一定要契合娑婆世界众生的根性施设法门。如果法门能契机、容易成功，那就应提倡；如果法门不契机、不易成功，那就不提倡。那么，到底施设何法呢？全在众生的根性。

此土众生根机钝劣，心里多是不清净、杂乱的状况。针对这种众生，如果不提倡专门系心一缘一境，那就难以成就三昧。而专念阿弥陀佛就是一相三昧，由于心专注在一佛上，就能生到彼国。世尊在《随愿往生经》里也是这样教导的。普广菩萨同样提到这个问题：十方都有佛土，世尊为何偏赞弥陀净土，让众生专门缘念和往生呢？佛告诉普广：这跟阎浮提众生的根性有关。他们的心非常不清净、杂乱，这样就有必要偏赞西方一佛净土，使得诸众生专心在一个境上，就容易往生。虽然也有普念一切佛的法门，但念佛的境界宽，众生的心散乱，这样难以成就三昧的话，就不能往生。

总之，世尊观察此土众生普遍的根性，如果提倡普念法门，那成功率很小，有等于无，因为生不到净土。如果提倡专念法门，那契合众生的机，百机百生，千机千生。再者，从临终来看，取相凡夫要由心中信愿的方向来决定受生何处。众生临终没办法缘这尊佛、那尊佛，如果这么搞，对一般凡夫来说，恐怕生不到净土。而缘

念阿弥陀佛一佛，只要专注在这里，与佛愿力相合，当即就得以往生。因此，世尊普推专念一佛生一净土的法门。

二、一即究竟，以一即一切故

要知道，佛有三身，土有三土。弥陀一佛、西方一土的本元就是法身佛、法性土。以一即一切故，以此捷径可以通到究竟处，也就是念一佛即念一切佛，生一土即生一切土。明确了这一点，就知道即方便而究竟，由一门而普门。这就看到，以这条路能证入平等性，达到念一切佛、生一切土的目的，因此应当提倡。下面证成这个道理。

又求一佛功德，与一切佛功德无异。以同一佛法性故。为此念阿弥陀佛，即念一切佛。生一净土，即生一切净土。故华严经云：一切诸佛身，即是一佛身。一心一智慧，力无畏亦然。又云：譬如净满月，普应一切水。影像虽无量，本月未曾二。如是无碍智，成就等正觉。应现一切刹，佛身无有二。智者以譬喻得解。智者若能达一切月影即一月影，一月影即一切月影。月影无二故。一佛即一切佛，一切佛即一佛。法身无二故。炽然念一佛时，即是

念一切佛也。

再者，求一佛功德跟一切佛功德无异。什么缘故呢？因为诸佛都是同一法性的缘故，佛佛道同，理体、功德都同等。因此，念阿弥陀佛就是念一切佛，生西方净土就是生一切土。也因此，《华严经》说：一切诸佛都是同一法身、同一智慧、同一功德。又说：譬如圆满清净的月轮普应在一切水中，虽然有无量的影像，但原本的月轮没有两个。无碍智成就等正等，从法身应众生的机宜，普现在一切刹土中，而本元的佛身无有二致。

智者从这个譬喻会得到理解。也就是智者能了达一切千江万河中的月影，就是那一个月轮的影子；一个月轮的投影，就是这一切江河里的水月影像，以月影无二故。不能说这一个水月的本月少一点，千江万河水月的本月多一点，这就表达一月影即一切月影。也就是，从本元来说是无二的，弥陀功德不少，诸佛功德不多。阿弥陀佛的法界藏身，他的本元就是这样的，并不比一切佛少，一切佛也不比他多。这样就了解到，念一尊阿弥陀佛，以三身无二故，就是念一切佛；生一处西方净土，以四土圆融故，就是生一切土。这是从一个专一门，引着凡夫容易见佛、容易生土，而究竟处决定是见一切佛、生一切土，因为本体无二故。

更干脆地说,佛身影像是妄识所现。之所以说“妄”,是因为真实中没有。但由于众生有习气力,和诸佛悲愿和合,你现在看到的是影像,真实中只有法界藏身阿弥陀佛,纯粹是法身在起用。既然真实中没有这些影像,那就都是不二的佛身。所以,不要在这里起胜劣见,现出来的一切佛实际都是法身的力用,没有别的。既然是法身的力用,就是全法身起用。懂得这一点就知道一即一切,一切皆法身,一切皆无二。

这里关键要看本人,不要看妄识前到底是一个好还是多个好。在妄识前去计较的话,这是一个,那是多个,好像多个胜过一个。但要知道,这一个后面和多个后面的本元是同一个。就好比一尊阿弥陀佛化无数尊阿弥陀佛,是同一个法身佛在起用,不是两个体在起用。你面前见到的弥陀色身,它的后台不就是那个法身佛吗?多少个佛身影像的后面不还是同一个法身佛?他们的本元无二。真正相应的就是那个法身佛,因此叫做“念一佛即念一切佛”。

最后我们要把握“由专而普”这个要点。问者当然没有错,要念一切德生一切土,不能偏落在一个点上。因为我们的心性是普遍的、平等的,而且一切佛都在心中、一切德都在心中。但要分清阶段。这实际就是普贤大行的内涵,它周遍、无尽、圆满,所以任何一愿都说

到“尽法界虚空界”“念念相续无有间断”，也都是遍入一切刹、遍念一切佛、遍修一切行，无不遍满。彰显了法界心后，称法界心就会出现这样的大行。然而要分清阶段，这不是凡夫现在就能修到的，差距太远。如果按我们目前的修行状况，恐怕无数劫也难以达到。普贤菩萨摄引华藏海众统一归入极乐世界，就是因为这是实现普贤愿海的捷径，它是证入华藏世界，发生普贤大行的要道。

通过这一条路，人人都可以成满普贤行愿，所以，它是由专到普的路线。“专”指专念弥陀一佛，专生西方一土。“普”指一到了那里，得到非常好的顺缘加被，顿时就开发本性。文殊智一开发，就会迅速消掉妄执习气，法界真心会现前。那当然最终就像观世音菩萨一样，一切佛都在法界心里，当然是遍供一切佛、遍念一切德、遍行一切善，这是自然的道理。所以要先图个专，再达到普，这是捷径，避免了无数歧途、无数迂曲、无数盲目的探索和退转，而能够迅速成就。

接着再用圣教来证明这一点。《普贤行愿品》说：“我既往生彼国已，现前成就此大愿。”又说：“智力广大遍十方，普利一切众生界。”一切周遍之行、平等之行会全部实现。《文殊般若经》里说：系心一佛，专称名字，这样能于一佛念念相续，就会在念中见过去、

未来、现在诸佛，因为念一佛功德与念无量佛功德无二。而且校量说：阿难所闻的佛法还住在有限的数量里。如果得到一行三昧，诸经法门，一一分别悉皆了知，昼夜宣说，智慧辩才终不断绝。阿难多闻辩才百千等分不及其一。可见，从一门深入，最终能见无量佛，得一行三昧，能遍知无量法，这也是由专而普的证明。

再者由弥陀愿海可以得知。譬如第四十五愿说到：他方国土的菩萨众闻我名字都能得到普等三昧。安住这三昧一直到成佛，常见无量不可思议一切诸佛。这也是由专而普，能见无量佛。再者，说到成就神足通的境界：国中天人，不得神足，于一念顷下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。可见一生到了净土，得佛加被，在一念间最少都要超过百千亿那由他的佛国，能承事供养无量佛。

诸如此类，一旦开发了本性，以真心周遍的缘故，自然会发生普贤行，而且逐渐圆满。最终必然是遍念一切佛、遍供一切佛、遍修一切德，这样来实现普贤行海。

第四疑

问：等是念求生一佛净土，何不十方佛土中，随念一佛净土，随得往生。何须偏念弥陀佛耶？

接着上面又提问：同样是念佛，求生一佛净土，为何不在十方佛土里随念一尊佛的净土而随得往生，为什么一定要偏念阿弥陀佛呢？意思是，既然十方都有清净佛土，我们随便选一个佛土往生就可以，为什么偏选西方极乐世界，偏念阿弥陀佛呢？

回答：这里大有因缘。以五个原因来说明：一、听佛教导故；二、弥陀悲愿摄众往生故；三、诸佛证成故；四、弥陀与此界偏有缘故；五、其余佛土不如弥陀佛国处处经论殷勤叮咛劝往生故。

答：凡夫无智，不敢自专，专用佛语，故能偏念阿弥陀佛。

回答：凡夫没有佛那样的智慧，自己的判断往往不准、不当，所以不敢以自己的意识来裁决，而要一心听从佛的教导。由于佛在经中指示的缘故，我们能确定要偏念阿弥陀佛。

一、听佛教导故

云何用佛语？释迦大师一代说法，处处圣教，唯劝众生专心偏念阿弥陀佛，求生西方极乐世界。如无量寿经，观经，往生论等，数十余部经论文等，殷勤指授劝生西方，故偏念也。

怎么按照佛亲口指示而选择偏念阿弥陀佛呢？这是因为看到释迦佛是这一期众生的大导师，他的一代说法，处处圣教里唯一劝导众生专心偏念阿弥陀佛，求生极乐世界。像《无量寿经》《观经》《往生论》等数十余部经论文等，都殷勤指示传授劝导往生极乐世界的法门。我们没智慧，不知道为什么要这样走，但佛的一切种智是这么看到、这么为我们安排的，而我们相信佛的教授，所以偏念阿弥陀佛。

二、弥陀悲愿摄众往生故

又弥陀佛别有大悲四十八愿，接引众生。又观经云：阿弥陀佛有八万四千相，一一相有八万四千好，一一好放八万四千光明。遍照法界念佛众生，摄取不舍。若有念者，机感相应，决定得生。

再者，从阿弥陀佛的本愿来说，有特别的由大悲发起的四十八愿，来接引众生。《观经》也说：阿弥陀佛有八万四千相，每一种相有八万四千好，每一种好放八万四千光明，这些光明普遍照到法界极广大的区域，照着念佛众生，一直摄取不舍。只要念阿弥陀佛，自己的机感跟佛的悲愿一相应就决定得生。

阿弥陀佛的愿真实不虚，就照在我心上，所以我偏念阿弥陀佛，决定往生极乐世界。阿弥陀佛的悲愿没有一个是虚的，我相信这一点，又相信释迦佛的指授，所以偏念阿弥陀佛。

三、诸佛证成故

又阿弥陀经，大无量寿经，鼓音王陀罗尼经等云：释迦佛说经时，皆有十方恒沙诸佛，舒其舌相，遍覆三千大千世界，证成一切众生念阿弥陀佛。乘佛大悲本愿力故，决定得生极乐世界。

再者，十方恒河沙数的诸佛都出广长舌相证明这一点，念阿弥陀佛，生他的国土，决定得到不可思议的利益。我相信十方诸佛没有诳语，因此，听佛的教导偏念阿弥陀佛决定没错。《阿弥陀经》《无量寿经》《鼓音

王陀罗尼经》等中都讲到：释迦佛宣说这些经时，都有十方世界恒河沙数那么多的诸佛，共同吐出广长舌相，周遍覆盖三千大千世界的范围,来证成一切众生念阿弥陀佛，乘着阿弥陀佛大悲本愿力的缘故，决定能生到极乐世界。

世人都知道，说妄语舌头就短，吐出来连鼻子都盖不到。而诸佛出的舌相遍覆了三千大千世界，哪里有一点妄语？他就是要证明，以这么简易的法门，能得到极殊胜的利益。虽然我们肉眼凡胎，见不到这稀奇之事的缘起、法性力等，那实在太深、太妙、太不可思议，但我们相信诸佛没有诳语骗人，特别信圣言量，信佛的教导，只要偏念阿弥陀佛，一定得到不可思议的利益，为此我们偏念阿弥陀佛，毫不犹豫。

四、弥陀与此界偏有缘故

当知阿弥陀佛，与此世界，偏有因缘。何以得知？无量寿经云：末世法灭之时，特驻此经百年在世，接引众生，往生彼国。故知阿弥陀佛，与此世界极恶众生，偏有因缘。

要知道，阿弥陀佛跟这个世界的众生有特别的因

缘。怎么知道呢？释迦佛在《无量寿经》中说：在末世法灭的时期，特别以慈悲力驻留此经百年在世，接引众生往生阿弥陀佛的国土。这就知道，阿弥陀佛跟这个世界的极恶众生偏有因缘，也因此众生能依。世界再浊恶，甚至到了法灭时期，此法还可以度生，所以释迦佛以慈悲力特别留这个法住世一百年。

此土众生跟阿弥陀佛特别有缘，特别容易以弥陀法门得度。到了其他法门都救不了时，众生只要一心念阿弥陀佛，就可以被摄引到西方国土。如果没有缘，又在这么浊恶的时期，哪里能超出轮回呢？但由于非常有缘，众生的心就往那里投向，如子忆母般，母子天性相关，为佛力摄持就到了极乐世界。好比在世上有缘就成了母子，由于有缘就会一心念“妈妈”，求妈妈来帮他，不是求别人。缘分薄就关心不到，或者起不到切身的作用；缘很深、很近的话，当下就能起作用，一定会把众生拔出轮回。

五、其余佛土不如弥陀佛国处处经论殷勤叮咛劝往生故

其余诸佛一切净土，虽一经两经略劝往生。不如弥陀佛国，处处经论，殷勤叮咛劝往生也。

释迦牟尼佛观照到整个娑婆世界，尤其末世的浊恶凡夫需要靠阿弥陀佛来救度，所以他在处处的经里都殷勤叮咛，劝众生往生弥陀佛国。不像其他佛的国土，只在一两部经里简略地劝导往生。我们要看到佛的用意所在。

心要提示：

弥陀与一切佛本体无二，又与我们最有缘，所以偏念阿弥陀佛。

这样两问下来，我们就看清了缘起的真相。这里要问一下：一切佛的净土都很殊胜，为什么佛对于其他净土只在一两部经里简单说说？而对于弥陀净土，却在那么多经里处处叮咛嘱咐，劝导往生呢？

释迦佛看到大缘起所在，有些众生跟那些佛和净土有缘，要往那边走，所以佛也要说。而这并不属于普遍性，所以只说一两部经就可以了。但西方净土法门不同，它跟这一代时教里的众生关系特别大。主要是两点：

第一、娑婆世界一直到法灭期间，非常多的众生跟阿弥陀佛有缘。就像世间人成家，或者人与人相处，跟有缘的才会在一起。又像过去的师父，收徒弟都要观因

缘，他没有私心，如果跟他缘分不深，就会给你指示：你有缘的师父在那里，你要到那边去。有缘就能得度，非常容易成功，所以佛也要看缘。这就可以看到，娑婆世界广大的众生跟阿弥陀佛有缘。

第二、这里的众生跟其他净土搭不上，只有阿弥陀佛的净土最容易生。一旦信受了，真心愿意往生，依靠简单的持名都可以生过去。从佛出世一直到法灭前一百年期间，在这么长的时间里，那么多众生全部要靠阿弥陀佛来解脱、来成佛，这事相当重大。所以，释迦佛才在经里殷勤叮咛、特别强调，这里面有极大缘起的缘故。

我们没智慧，不知道多生累劫的因缘，和阿弥陀佛的关系，自己要靠什么有缘法门、要走哪条路来得度脱，而释迦佛完全知道。我们只要深信佛的教导，一心一意念阿弥陀佛，一心一意求生极乐世界，那就决定跟佛合在一起。决定像漂泊多世的浪子，终于找到了母亲、找到了家园一样，找到了自己的道路。这样认定后，一心一意念阿弥陀佛、求生极乐世界。要像这样来体会。

一般人认为普念特别殊胜，这样抉择下来会看到还是专念好，契机，成功率高，而且最后能达到普念，这样就会选择专念一佛。再者，专念中又选择最好的阿弥陀佛，他与我们最有缘，特别容易成功。这就知道，净土法门特别好，是释迦佛给我们选定的，不是别人的主

张。佛在世八十年很快走了，他要给千秋万代的人做好安排。如果不讲一个能普摄大众、容易下手又极殊胜的法，那后面的人怎么办？靠谁来度脱？已经见不到佛，没有缘依止了，又怎么在这一生超出轮回、实现成佛呢？几乎没有可能性。

释迦佛深慈大悲，完全看到了缘起，看到度众生的慈航就是弥陀法门。因此，佛在很多经教里都偏指西方净土，可以说这是再三叮嘱、最最要委托交待的事，它的重要性可想而知。这样明白后，我们就会一心一意地专念阿弥陀佛、求生极乐净土，再没别的想法了。

第五疑

问：具缚凡夫，恶业厚重。一切烦恼，一毫未断。西方净土出过三界，具缚凡夫云何得生？

提问：具缚凡夫有很厚重的恶业，一切烦恼一丝都没断，而西方净土是出过三界的圣土，具缚凡夫怎么能生呢？

这是提出因果不符的质疑。但有一毫许惑业就要受生三界，无法生到三界外的净土。现在恶业这么厚，烦恼一点都没断，怎么能生到界外净土呢？简直是天方夜谭。

对此解疑时首先指出，你对因果律的认识还很狭隘。因果律不仅限于自力的因果，还有他力加入的因果。而且在他力上，佛力达到至高无上。如果仅从自力而言，当然因果不符；然而从加入他力来说，就非常合理了。就像科学文盲，单凭自力要发明飞机、电脑等，做各种科技的事情，当然因果不符。他连简单的物理定律都不懂，怎么能掌握复杂的科学原理，进而发明、开发呢？但是，依仗他力做增上缘，科学文盲一样可以坐飞机飞上蓝天，可以听电话越洋过海，可以用电脑高速运算，完全可以理解。那么同样，具缚凡夫以信愿力等和佛的威神力配合起来，就能做到往生净土。

对此分三段来解释：

第一、就此情形，唯仗自力不能生，兼仗他力能生；

第二、依《婆沙论》认定难行道和易行道；

第三、以喻证成。

第一、就此情形，唯仗自力不能生，兼仗他力能生

对这种情形要区分自力和他力两种情况，唯依自力不能生净土，兼仗他力能生净土。

答：有二种缘。一者自力，二者他力。自力者，此世界修道，实未得生净土。是故璎珞经云：始从具缚凡夫未识三宝，不知善恶因之与果。初发菩提心，以信为本。住在佛家，以戒为本。受菩萨戒，身身相续，戒行不阙，经一劫二劫三劫，始至初发心住。如是修行十信十波罗蜜等，无量行愿。相续无间，满一万劫，方始至第六正心住。若更增进至第七不退住，即种性位。此约自力，卒未得生净土。

成办净土的因缘有自力和他力两种。按自力来看，在此世界修道，这种水平不可能生净土。因此，《璎珞经》里对道的进程具体做了描述。净土是出过三界特别

高的果位，而凡夫从一个具缚状态，凭着自己的力量逐步发展，需要非常漫长的过程，达到特别高的修证程度才超出三界，生入净土。具体是这样讲的：

一个具足烦恼缠缚的凡夫，最初不认识三宝，不知道善恶因果。遇到善缘后，开始归依、信因果，这就是凡夫入道的开始。但要知道，在心中真正建立起归依和因果见特别不容易。这以后才能发菩提心，以信心为根本，也就是真实发了道心，趣入大乘道。然后受菩萨戒作为根本，住在佛家，一世一世相续，戒行不缺，经过一劫、二劫、三劫，才达到初发心住的地位。凡夫的心续要转成初发心住的心续，中间的历程是很漫长的。之后，修行十信、十波罗蜜等无量行愿，相续不间断，满足一万劫才达到第六正心住。再增进到第七不退住，这就是种性位。可见，单依自力来看，终究不可能以这么差的状况得生净土。从目前的凡夫状况来看，恶业很重，烦恼一丝都没断，甚至连压伏都做不到。这种状况必然继续轮回，连人身都难保，怎么能生净土呢？

接着看，虽然一丝烦恼未断，但如果兼仗他力——阿弥陀佛大悲愿力，就能即生超出苦轮，生到界外净土。

他力者，若信阿弥陀佛大悲愿力，摄取念佛众生。即能发菩提心，行念佛三昧。厌离三界身。起行施戒修福，

于一一行中，回愿生彼弥陀净土。乘佛愿力，机感相应，即得往生。

他力的情形，虽然是具缚凡夫，但具足信愿行的内涵，与佛力相应就得以往生。所谓的“信”，主要信阿弥陀佛的大悲愿力能摄取念佛众生，由此一心投入弥陀愿海。“愿”就是随分发出离心、菩提心导归净土。也就是发起“我要成佛”的心，厌离三界之身，想生到界外净土。所作的施、戒、修三福中的每一种善行都回愿往生弥陀净土，这就是愿的内涵。行念佛三昧，为了往生、成佛来一心念阿弥陀佛。有信愿行三资粮的内涵，就能与佛相感，得到佛力摄持而生到极乐世界。这就是他力的情形。

第二、依《婆沙论》认定难行道和易行道

是故十住婆沙论云：于此世界修道，有二种，一者难行道，二者易行道。难行者，在于五浊恶世，于无佛时求阿鞞跋致，甚难可得。此难无数尘沙，说不可尽。略陈有五。

就像上面所说，有单仗自力和兼仗佛力两种修行方式，因此，《十住毗婆沙论》里说：在这个世界修道得不退转，有难行道和易行道两种。“难行”指在五浊恶世，在无佛时期，求不退转特别难达成。它的难处之多，即使用无数尘沙那么大的数目也说不完，一一细举此难彼难，真是千难万难，有无数难。这里简要陈述五个难处：

一者，外道相善，乱菩萨法。

一、佛的正法，小乘有无常、无我、寂灭三法印，大乘有一实相印，一直修行，必登圣果。外道则不然，迷惑邪见，所说是相似善而不是真实善，以邪乱正。人不能辨别，就成了很深的障道因缘，坏人菩萨法。

二者，无赖恶人，破他胜德。

二、浊世恶人见人修道不能成人之美，反而宣说讥谤破毁的语言。也就是会被恶人扰乱。

三者，颠倒善果，能坏梵行。

三、“善果”指人天果报，并非无漏善。暂时享乐，终究堕入苦中，称为“颠倒”。在这世界常常会取著人天福报，破坏趣向寂静涅槃的出世法行。

四者，声闻自利，障于大慈。

四、常常落入自利为主的小乘作意，障碍大慈悲心的发起。

五者，唯有自力，无他力持。

五、即使入于大乘之行，缺乏他力，唯仗自力的缘故，又有很多难处。自己做不了主，或者入于歧途、没有资助力、难以开发等等。

譬如跛人步行，一日不过数里，极大辛苦，谓自力也。

像这样，会遭遇外道障、凡夫障、小乘障、唯自力障。就像跛脚的人一颠一蹶地要行很远的路，一天走不了几里，特别辛苦，这就叫做“自力”。

易行道者，谓信佛语，教念佛三昧，愿生净土，乘弥陀佛愿力摄持，决定往生不疑也。如人水路行藉船力，故须臾即至千里，谓他力也。譬如劣夫从转轮王，一日一夜周行四天下，非是自力，转轮王力也。

“易行道”，指信受佛语所教的念佛三昧法门，愿生净土，乘阿弥陀佛愿力摄持，决定往生无有怀疑。其中，“信佛语”等指具信，“愿生”等指具愿，“乘弥陀佛愿力摄持”指以信愿力与佛力相合，“决定往生”指生入净土之果。这明显指示了易行道的行相。自身只要具足信愿，以佛力加被故，决定得到生胜妙净土的果，可见与难行道行相迥然不同。就像人水路而行，借助船的力量，所以须臾间就到达千里，这就是他力。

以譬喻来说。就像一个很羸劣的人，没有一点能力，但是他随从转轮王，由于他具有信愿等的德相，愿意归附转轮王，转轮王有慈悲就能带他走。如果他既不信又不愿，有天大的能力，转轮王也不带他走；能力再弱小，只要有信顺、愿欲的德，就会为转轮王摄受，被带上轮宝，一天一夜就周游四天下。这不是自力，而是转轮王的力量。这显示了他力的相。

第三、以喻证成

若言有漏凡夫不得生净土者，亦可有漏凡夫应不得见佛身。然念佛三昧，并无漏善根所起。有漏凡夫，随分得见佛身粗相也，菩萨见微细相。净土亦尔。虽是无漏善根所起，有漏凡夫发无上菩提心，求生净土。常念佛故，伏灭烦恼，得生净土。随分得见粗相，菩萨见微妙相，此何所疑。故华严经说，一切诸佛刹，平等普严净。众生业行异，所见各不同。即其义也。

这是以正报类推依报。如果说有漏凡夫不能生净土，那以同等理而言，有漏凡夫也应当不能见佛身。然而，念佛三昧虽是无漏善根所起，但有漏凡夫能随分见佛身粗相，菩萨见佛身细相。同理可推，净土虽是无漏善根所起，但有漏凡夫发无上菩提心求生净土，常念佛的缘故，能伏灭烦恼，得生净土，随分见净土粗相，菩萨见细相，这有何可怀疑呢？因此，《华严经》说：一切佛刹平等清净庄严，众生以业行的差别，所见各不相同。凡夫往生者见粗相，菩萨往生者见细相。得佛力加被，有漏凡夫也能生净土。

总之，如果单从自力来看，具缚凡夫不能生到三界外的净土，以惑业未断故。然而由于此法门兼仗他力，以佛神力不可思议故，具信愿念佛者定能往生。

第六疑

问：设令具缚凡夫，得生彼国。邪见三毒等常起，云何得生彼国，即得不退，超过三界？

对方又提问:即使以佛神力能把具缚凡夫摄持到净土,也只是换了个场所。俗话说“江山易改,本性难移”,毕竟他没有断烦恼，一遇境缘，邪见三毒等常常现行。怎么一生到彼国,就得到不退转而超出三界呢？还是让人难以相信。

这就暴露出他还没有认识到他力法门的特点。《璎珞经》上说万劫才得不退，而这里即生就生到净土，当即就得不退，让人不能不怀疑。他感觉成果太大，太神速了!有这可能性吗？为什么一到了那里就得不退呢？不是常常还要起邪见烦恼等吗？一起的话,就落到三界的因里,必然受三界果,怎么说超出三界了呢？一起的话，就退落到轮回，退落到小乘等，怎么说得不退呢？这是他的疑惑。

回答:这是由于没有透彻地认识世界的差别,所以有此疑惑。虽然同是有烦恼种子的众生,但处在不同世界里，有退和不退截然不同的状况。以浅近例子来说，当处在具德的老师身边，会发现恶念不发作，善念容易增进；当处在邪恶的老师身边，会发现烦恼增长，善念

殒灭，这就是增上缘的作用。以此理可以推知，退不退不仅在于自身的因，还在于外在的增上缘。如果一个世界做到了彻底没有退缘，周遍恒时都是善的增上缘，那即使有退因，也不会出现退的现象，以因缘不具故；如果一个世界充满了退缘，恒时不断，那即便有一些善根也难保不退，会发现总是进一退九，修道极难达到不退转地。

以这样的理路去观察抉择就能确认，在秽土修道以退缘众多故，正如《璎珞经》所说：自力者要经历一万劫才能达到不退转地。而极乐世界由于佛力加被，周遍全是净缘或善的增上缘，所以一经往生就达到了不退转地。对此分两段来说明：第一、往生彼国以五因缘故不退；第二、以长期不退故，皆得无生法忍。

第一、往生彼国以五因缘故不退

答：得生彼国，有五因缘不退。云何为五？一者，阿弥陀佛大悲愿力摄持，故得不退。二者，佛光常照，故菩提心常增进不退。三者，水鸟树林风声乐响，皆说苦空，闻者常起念佛念法念僧之心，故不退。四者，彼国纯诸菩萨以为良友，无恶缘境。外无神鬼魔邪，内无三毒等，烦

恼毕竟不起，故不退。五者，生彼国即寿命永劫，共菩萨佛齐等，故不退也。

五因缘中前四是别，第五是总。这里要从主伴、依正等各方面去观察境缘，会发现全是增进的因缘，因而不退。前三指佛摄持故不退，第四指菩萨摄持故不退。佛的大悲愿力一直摄持着往生者的心，使得他不退。而且佛光常照，菩提心增进不退。再者，由佛神力变现的水、鸟、树林、风声、乐响都在宣说苦空等法，听到常起念佛、念法、念僧之心，一直住在法道上不退。再者，接触的道友都是菩萨，没有恶缘，都是增上法的因缘，不会起烦恼，所以不退。或者从依正两分来说。见到佛、菩萨们的清净相、清净音声等加持而不退。器界各种光明、水、香、花等，一经见闻忆触都增上菩提善根，因而不退。第五是总。由于生到极乐世界，寿命达到跟诸佛菩萨齐等的无量劫，前面这一切增上因缘念念不断，又能持续无量劫，当然决定不退。

总之，在极乐国土里，从时和处两方面观察，处上有个“遍”字，周遍全是法上的增上缘，时上有个“恒”字，念念不断地增上。以音声为例，唐译《阿弥陀经》里讲，闻到国土微妙音乐的音声，诸恶烦恼悉皆消灭，无量善法渐次增长，速证无上正等菩提。又讲到，妙莲

花的光、色、香等，让见者适悦而不贪著，增长无量无数不可思议的殊胜功德。闻到佛化现的禽鸟说法，能够念佛、念法、念僧，无量功德熏修其身。闻到风吹击罗网宝树等发出的音声，都起忆念三宝等无量功德。

诸如此类就发现，彼国周遍是增上缘，增益道心等，而且乃至成就无上菩提之间寿命不会断，一直出现增上相，因此叫做“到达了不退转地”。这样就看到，此道极其殊胜，以与阿弥陀佛佛力相合的缘故，只需要一生，短至数年就达到了单凭自力在秽土修行一万劫的成果，速度非常快。由此可知净土法门是顿教，其他《璎珞经》等的法门是渐教，不可同日而语。

附带讲一下烦恼毕竟不起的原因。就像三只脚的支架，缺一只脚就立不起来。《俱舍论》中说，烦恼种子、所缘境和非理作意三者和合才起烦恼，缺一个都不会起。虽然凡夫往生者还有烦恼种子，然而彼土里没有引生烦恼的境缘。再者，所在之处念念都是作意法，合于无我真谛，不会再起烦恼。或者按《瑜伽师地论》所说，烦恼有六因，在前面三者的基础上，还有猥杂、言教、串习。也就是遇到一些恶师、恶言论，自己不断串习，就会引生烦恼。但极乐世界里没有恶师、恶言论，到了那里也不会串习烦恼，而是息灭烦恼。这是以理证成的。

第二、以长期不退故皆得无生法忍

在此恶世，日月短促。经阿僧祇劫，复不起烦恼，长时修道。云何不得无生忍也。此理显然，不须疑也。

这里用对比的方式显示极乐世界的殊胜。在我们这个恶世界，人寿短促，转眼就到了后世，常常有修道不能接续的困难。今生好不容易修了一点，转世又都忘掉了，要重新开始，或者又退堕下去。而在极乐世界，寿命达到阿僧祇劫，在这期间不起烦恼，长时修道，怎么不得无生法忍呢？这道理非常明显，不必怀疑。

也就是以三因证成：一、任何时处无退缘故，没有任何退步；二、任何时处具增上缘故，都在进步；三、此相续长到无量劫。这样只进不退，念念相续，怎么不得无生法忍呢？决定都达到无生法忍，都达到成佛。所以，往生是百分之百得解脱、百分之百登不退地、百分之百圆满普贤行愿、百分之百普皆成佛。也因此，此佛国出无数的一生补处菩萨，这就是一乘大悲愿海的结果。

第七疑

问：弥勒菩萨，一生补处，即得成佛。上品十善，得生彼处。见弥勒菩萨，随从下生。三会之中，自然而得圣果。何须求生西方净土耶？

上面讲到，凡夫倚仗佛力能够高升净土，而且得到不退，因此要求生西方极乐世界。这里又有疑问：为什么一定要选择西方呢？弥勒菩萨是一生补处菩萨，即将成佛，上品十善者就能生到兜率内院见弥勒菩萨。跟随弥勒菩萨下生人间，在龙华三会中自然得证圣果。既然生兜率内院和得圣果都是凡夫可以成办的，哪里必须求生西方净土呢？

回答：生兜率还是生极乐，在于个人的根器如何。历史上古代有玄奘、道宣等，近代有太虚、虚云等，他们都上至兜率内院。然而对我等凡夫而言，关键要考量，在往生和不退证果这两个重要方面，选择哪条路成功率更高？这是从对机而言。下面衡量以后，我们会认定自己应该生西方净土。

答：求生兜率，亦曰闻道见佛，势欲相似。若细比较，大有优劣，且论二种。

回答：求生兜率也说到闻法和见补处佛，看起来与往生西方相似。但细细比较，两者大有优劣之别。也就是从我等根性而言，有两大差别：一、往生西方成功率高，以有佛特别方便摄受的缘故；二、往生西方全部得到不退转，得成圣果，因此求生西方。

一、往生西方成功率高，以有佛特别方便摄受的缘故

一者，纵持十善，恐不得生。何以得知？弥勒上生经云：行众三昧，深入正定，方始得生。更无方便接引之义。不如阿弥陀佛本愿力，光明力。但有念佛众生，摄取不舍。

为什么说往生西方更容易、成功率更高呢？可以通过实际的衡量和譬喻来证成这一点。首先看往生兜率的情形。纵然行持十善，恐怕不一定能生。何以见得呢？《弥勒上生经》中说：修行各种三昧，深入正定，才能得生。除以上条件外，再没有方便接引的涵义。不像弥陀法门，以阿弥陀佛的本愿力、光明力，只要有人念佛，佛就摄取不舍，有极殊胜的方便。

也就是往生西方条件不高，只要念阿弥陀佛，纵然

没得到三昧等也不要紧，佛的光明已经在摄受了，这是由佛的本愿力决定的。他成就了无量光，遍照无央数世界摄取念佛众生不舍。他无量劫来大愿大行的功德力成就了光明，光明是普遍的，就照在我们这里。而且佛的要求是，众生只要信他念他，就已经在摄受了。从摄受的涵义上看，众生非常容易得到阿弥陀佛摄受。

又释迦佛说九品教门，方便接引。殷勤发遣，生彼净土。但众生能念弥陀佛者，机感相应，必得生也。如世间慕人，能受慕者机会相投，必成其事。

再从往生的角度来讲。释迦牟尼佛在《观经》里说到九品教门，有从下下到上上的各种行门。从中能看到，高高低低各层人士都能被阿弥陀佛的愿海摄受，乃至五逆十恶者，只要回心念佛，都为佛摄受，可见有极方便的涵义。为此，释迦佛殷勤发送众生生到极乐世界，因为容易往生、成功率高。也就是众生只要具足信愿，念阿弥陀佛，就已经机感相应，决定能往生。从容易方面来说，就像世间招募人，谁愿意受招募，就会得到这些利益。如果有信心，愿意受招募，那能招所招两者机会一相投，一定能成办此事。

譬如慈善家办无遮布施大会，谁只要愿意来取，就

一定给予他所需。同样，只要对阿弥陀佛有信心，愿意去极乐世界，那一定成其事，得到所欲，条件降到了最低程度。这就能肯定，对具缚凡夫而言，往生西方净土最容易、成功率最高，因此我们选择求生西方净土。

二、**往生西方全部得到不退转，得成圣果，因此求生西方**

这要从往生两土之后的差别来判断，从而决定自己的道路。

二者，兜率天宫是欲界，退位者多。无有水鸟树林，风声乐响，众生闻者，悉念佛发菩提心，伏灭烦恼。又有女人，皆长诸天爱著五欲之心。又天女微妙，诸天耽玩，不能自勉。不如弥陀净土，水鸟树林，风声乐响，众生闻者，皆生念佛发菩提心，伏灭烦恼。又无女人二乘之心，纯一大乘清净良伴。为此，烦恼恶业毕竟不起，遂至无生之位。如此比较，优劣显然，何须致疑也。

首先从得不退的比例来看。兜率天宫是欲界，退位的很多。那里没有水鸟树林、风声乐响传出微妙法音，

众生一听都能念佛、发菩提心、伏灭烦恼，不享有此种加被。又有女人助长诸天人爱著五欲的心。再者，天女们的相好、音声等都很微妙，诸天人耽著爱恋，不能策勉自己修行。这些都说明，生到兜率天容易迷于五欲等中而退转菩提。

再看往生西方。在弥陀净土中，水鸟树林、风声乐响都传出微妙法音，众生一听到都生念佛、念法、念僧之心，发菩提心，伏灭烦恼。又没有女人、二乘之心，纯一大乘清净伴侣。有这些助缘的支持、提携的缘故，烦恼恶业毕竟不起，因此能达到无生之位。这样比较，往生极乐净土是百分之百得不退，而且一生就得不退，两者有很明显的差异，有何怀疑呢？因此对我们而言，应该选择往生极乐世界。

如释迦佛在世之时，大有众生见佛不得圣果者，如恒沙。弥勒出世亦尔，大有不得圣果者。未如弥陀净土，但生彼国已，悉得无生法忍。未有一人退落三界，为生死业缚也。

其次在证果上也有优劣差别。像释迦佛在世时，有很多众生见佛而不得圣果，像恒河沙数那么多。弥勒佛出世也是这样，有很多人不得圣果。不像弥陀净土，只

要生到彼国，就全数得到无生法忍，没有一个人退落三界，被生死业所系缚。生弥陀净土的证果率是百分之百，成佛率是百分之百，因此选择往生西方净土。

下面再用实例证明这一点。

又闻西国传云：有三菩萨，一名无著，二名世亲，三名师子觉。此三人契志同生兜率，愿见弥勒。若先亡者，得见弥勒，誓来相报。师子觉前亡，一去数年不来。后世亲无常，临终之时，无著语云：汝见弥勒，即来相报。世亲去已，三年始来。无著问曰：何意如许多时始来。世亲报云：至彼天中，听弥勒菩萨一座说法，旋绕即来相报。为彼天日长，故此处已经三年。又问：师子觉今在何处。世亲报云：师子觉为受天乐，五欲自娱，在外眷属。从去已来，总不见弥勒。诸小菩萨生彼，尚著五欲，何况凡夫。为此愿生西方，定得不退，不求生兜率也。

又听到《西国传》里说：有无著、世亲、师子觉三位菩萨同立志愿，同生兜率愿见弥勒菩萨。约定好如果谁先走见到了弥勒，就要来传报一声。师子觉首先过世，一去几年不来。后来世亲显现无常，临终无著对他说："你见到了弥勒菩萨就来相报。"世亲去后三年才来。无著问："没想到这么长时间你才来。"世亲回答说：

“我到了那天上，听弥勒菩萨讲了一座法，旋绕之后就来报告。因为那天上时日很长，所以在这人间已经过了三年。”无著又问：“师子觉现在在哪里？”世亲回答：“师子觉因为享受天乐，他正在五欲里自娱自乐，落在外院的眷属里。从他去以来一直没见到弥勒菩萨。”像这样，小菩萨生兜率尚且耽著五欲，何况凡夫？看明白了这个情形，就发愿生西方，如此决定得到不退转位，先不求生兜率。

第八疑

问：众生无始以来，造无量业。今生一形不逢善知识，又复作一切罪业，无恶不造。云何临终十念成就，即得往生出过三界？结业之事，云何可通？

这里质疑:一生造恶者如何十念往生超出三界？因果不相应。也就是这样的众生无始以来造了无量业，今生没遇到善知识期间又造一切罪业，无恶不作，罪业很重，应当随重业迁生到生死及恶趣中。怎么临终具足十念“阿弥陀佛”，就超出三界往生净土呢？随业结生的定律怎么来融通呢？临终时随业的轻重决定来世受生，既然罪业重，十念念佛轻，怎么还能直下生净土超出三界呢？太不符合因果法则了。

对此这样回答：一、一生造恶并不决定宿善力弱，反而以临终遇善知识十念成就表明宿善力强；二、不决定无始恶业为重，临终十念为轻。

一、一生造恶并不决定宿善力弱，反而以临终遇善知识十念成就表明宿善力强

答：众生无始以来，善恶业种多少强弱，并不得知。但能临终遇善知识，十念成就者，皆是宿善业强。始得遇

善知识，十念成就。若恶业多者，善知识尚不可逢，何可论十念成就。

众生从无始以来，因缘的情况特别复杂。心中积集的善恶业种各有多少、是强是弱，也没法凭一时的表现来论断。这一位今生造很多恶业的众生，他心田里的善恶业种各有多少、是强是弱，我们没有宿命通、微细智，并不知道。但是以果推因，这一类人临终能遇善知识，而且一经劝导就发猛利心，十念就成就，超出三界，这就是宿世善业力强的表现。由此才遇到善知识，而且十念就成就。如果恶业多，尚且遇不到善知识，何况十念成就呢？

这类人都是根性猛利者。只不过今生由于习气妄动，一下子迷惑了，一直造恶。但他的善根很深，一遇到善知识就能幡然醒悟，很快能转，心能提得起，显然是宿世的善种强。否则根性钝劣就发不起心，善知识劝也没办法念，假使念也没办法猛利。在临终紧要关头，竟然如此容易，实在是大丈夫！这属于宿世善种强的人。

二、不决定无始恶业为重，临终十念为轻

分二：

（一）以道理证成；

（二）以喻例和圣教证成。

（一）以道理证成

又汝以无始以来恶业为重，临终十念为轻者。今以道理三种较量，轻重不定，不在时节久近多少。云何为三？一者在心，二者在缘，三者在决定。

你又认为，无始以来造那么多的恶业是重，临终十念念佛是轻。这不决定。你的理由是，无始到今天时间特别长，所造恶业的数量特别多，而临终十念时间特别短，数量特别少，以时间的久近和数量的多少来论断业的轻重。但这是不定的。什么原因呢？因为业力在心、在缘、在决定。现在以这三个因相来衡量，临终十念不决定为轻。

在心者，造罪之时，从自虚妄颠倒生。念佛者，从善知识，闻说阿弥陀佛真实功德名号生。一虚一实，岂得相比。譬如万年暗室，日光暂至，而暗顿灭。岂以久来之暗，不肯灭耶？

首先看造业时的内心状况。造罪时是从自己的虚妄

颠倒生。譬如执著有我、有乐，为了我得到乐不择手段，造杀盗淫等恶业。这是从颠倒迷惑、虚妄的分别执著而生。众生无始劫来到今天，一直陷在迷惑颠倒的状态里，就像做一个颠倒的梦一样。现在到了临终，忽然间从善知识那里听到阿弥陀佛的真实功德名号，这时他的觉悟心起来了。就像千年暗室，突然出现了灯明，不因为暗了一千年，现在只是刹那间的光明就破不了暗。即使暗了一千年，只要灯光刹那间显现，当即就破掉了千年的积暗。或者沉睡了一千年，忽然间醒来顿灭千年迷梦。像这样，觉悟心怎么不能灭痴暗恶呢？

在缘者，造罪之时，从虚妄痴暗心，缘虚妄境界颠倒生。念佛之心，从闻佛清净真实功德名号，缘无上菩提心生。一真一伪，岂得相比。譬如有人被毒箭中，箭深毒惨，伤肌破骨。一闻灭除药鼓，即箭出毒除。岂以箭深毒惨而不肯出也。

再看两者造业所缘的差别。所缘有作用力，造罪时，内是虚妄颠倒痴暗心，外缘着虚妄境界，就生起颠倒的心识造作。而念佛心是从听闻到佛的清净真实功德名号，以万德宏名作为所缘而生的。而万德宏名就是佛的无上菩提心，也就是无上光明心，它化成名号的表相。

蕅益大师说：弥陀名号以法界为体，“光则横遍十方，寿则竖穷三际，横竖交彻即法界体。举此体作弥陀名号。是故弥陀名号即众生本觉理性。”所缘的是“南无阿弥陀佛”，是无上菩提心，是真实的。一真一伪哪里能相比呢？

就像有人被毒箭射中，箭刺穿肌骨，中毒很深。而一听到灭除药鼓的音声，当即箭出毒除。哪里以箭入得深、中毒严重而不能去除呢？这表示灭除药鼓有拔箭除毒的力量，中毒者缘这个特别的音声就能出箭除毒。同样，行者虽然无始以来缘颠倒境界，起了很多毒素般的业障，然而一闻无上菩提心如来真实名号，当即就可以拔除，使心从罪障中出来。这是所缘上的差别。

在决定者，造罪之时，以有间心，有后心也。念佛之时，以无间心，无后心，遂即舍命。善心猛利，是以即生。

第三、从决定趋势来看。平常造罪时，有间心，即有违品等的心来间断，譬如造后反悔或者造时犹豫等，有后心，有后继的心起。而临终十念念佛没有其他心来间断，也不会有后继的心，当时一念心猛利念佛就得以往生，它表达了决定的趋势。

（二）以喻例和圣教证成

譬如十围之索，千夫不制。童子挥剑，须臾两分。又如千年积柴，以一豆火焚，少时即尽。

1、童子出围喻。就像围了十圈的绳索，一千个人都无法扯开，童子一挥利刃，须臾间分成两段。“绳索”比喻无始所造的恶业，“十围”指众多，“千夫不制”指凡夫不能制伏，“童子”比喻初发心念佛行者，“挥剑”指十念念佛成就，“须臾两分”指在屈伸臂顷就舍此而生彼了。意思是，童子发了猛利心，持的是弥陀名号利刃，所以瞬间就能从业习中超出，与过去的业习一刀两断，当即舍此方生到彼方。

2、一豆火焚千年积柴喻。“千年”指无始以来，“积柴”指积聚众多烦恼，“火”喻智慧，“一豆”指很少。当时闻善友宣说弥陀法门，起了深信，以少时间的智慧心念火顿时焚尽烦恼而往生。这也表明当时的决定力量能从中超出。

又如有人，一生以来，修十善业，应得生天。临终之时，起一念决定邪见，即堕阿鼻地狱。恶业虚妄，以猛利故，尚能排一生之善业，令堕恶道。岂况临终猛心念佛，

真实无间善业，不能排无始恶业，得生净土，无有是处。

接着以恶业来类推善业的情形。譬如有人一生以来修了很多十善业，应该升天，但临终起了一念决定邪见，当即堕入阿鼻地狱。恶业虚妄，以猛利的缘故，尚且能排开一生的善业，使人堕入恶道。何况临终猛心念佛，是真实无有间断的善业，怎么不能排开无始恶业而得生净土呢？这种责难是不成立的。

又云：一念念佛，灭八十亿劫生死之罪。为念佛时心猛利故，伏灭恶业，决定得生，不须疑也。

再者经中说：一念念佛灭八十亿劫生死之罪。念佛时心猛利的缘故，能伏灭烦恼恶业，所以不必怀疑，决定得以往生。

以上从心、缘、决定三个理由以及相类的譬喻、经教，证明了恶逆者临终至心十念决定得以往生。

莫信异见

上古相传，判十念成就作别时意者，此定不可。何以得知？摄论云：由唯发愿故，全无有行。杂集论云：若

愿生安乐国土即得往生，若闻无垢佛名即得阿耨菩提者，并是别时之因，全无有行。若将临终无间十念猛利善行是别时意者，几许误哉。愿诸行者深思此理，自牢其心。莫信异见，自坠陷也。

上古相传，判定十念念佛成就是别时意趣，这样说不对。怎么知道呢？因为《摄论》以及《杂集论》判别时意趣的情况是这样的：如果只是发愿而没有一点行，那是别时意趣。或者像愿生安乐国土就能往生，闻无垢佛名就得无上菩提，都是给别时感果做一个因，还没有一点实行的缘故，这种说法是别时意趣。然而，如果把临终无间十念猛利善行判成别时意趣，那是很大的误解。因为临终已经有无间十念猛利善行，这就是行，既然有愿有行，怎么不往生呢？愿诸行者深思这个道理，坚定自己的信心，不要相信其他说法，退失信心，不再求生，那会陷坠在轮回里，得不到往生的大利益。

第九疑

问：西方去此十万亿佛刹，凡夫劣弱，云何可到？又往生论云：女人及根缺，二乘种不生。既有此教，当知女人及以根缺者，必定不得往生。

这里提出两大疑问：一、西方距离此土有十万亿佛刹那么遥远，凡夫的能力很弱，怎么能到呢？二、既然《往生论》说到女人、根缺、二乘种不能生，那是不是女人和根缺者决定生不了西方净土呢？这是很大的疑惑，下面一一解除。

一、不必担忧西方遥远，凡夫不能到达。这又通过教、理、比喻来证成。

答：为对凡夫肉眼生死心量说耳，西方去此十万亿佛刹。但使众生净土业成者，临终在定之心，即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此，观经云：弥陀佛国，去此不远。

回答：首先要晓得，经上说西方离此地十万亿佛刹，这是针对凡夫的肉眼、生死心量说的。譬如我们当前离月球有多远、离三十三天的天宫有多远，这样算上去，到极乐世界大约距离十万亿佛刹。然而要明确，假使众

生净业成熟，临终有佛慈悲加佑，当时一心不乱处在定中，那就是净土受生的心。那种境界跟现在完全不同，当时处在心识离体的特殊时刻，又得佛力特别加被，处在在定之心的状况里，所以一念顷就生到净土了。以这个缘故，《观经》说：弥陀佛国，去此不远。

再者要知道，我们的真心遍一切处，弥陀佛国就在真心中，因缘和合时当即就能生到心内的净土，不必担忧遥远。又要想到，阿弥陀佛是法界心，遍入一切众生心想中。当我们临终念佛时，佛光已经在摄受了，自心和佛心和合，当即能生到净土。就好比电视台发射的信号周遍在广大的空间领域，只要终端调频相应，当时就能出现声音和图像。同样，佛的光明、愿力遍及无央数世界，我们临终念佛的心就处在佛的摄受中，当时缘起一和合就为佛心所摄，这样当即就能生到净土，不必担忧到不了净土。

接着又用类比的方式告诉我们，一定可以到达。

又业力不可思议，一念即得生彼，不须愁远。又如人梦，身虽在床，而心意识，遍至他方一切世界，如平生不异也。生净土亦尔，动念即至，不须疑也。

而且，业力不可思议，譬如一念就生地狱，一念就

生天宫，同样一念就能生到西方，不必愁远。又好比人做梦，身体虽然在床上，而心意识能够周遍到达他方一切世界。白天到不了那么远，然而梦里处在特殊境界，的确一念间就可以到达他方世界,这在历史上有很多例证。或者修行有所成就时，能随意到达他方世界，一念就到。所以，所谓的远近、快慢等，都是相应当时状态来说的，不能以白天距离远，一个小时走不了多少路，去推断梦里也是那么远，一个小时走不了多少路，那就太好笑了。或者不能以通常的状况推断禅定里的情况、特殊加被的情况等。要这样想：在梦里，一念心就能到达那么远，根本不是白天肉身行走的速度可比的。像这样，到了临终，在心识离体的一刹那，又有佛力加被使得心不乱，这种状况一念就能生净土，不必怀疑。

接着解除第二个疑惑。这又要明白《往生论》教证所说的涵义，并非指三种人不能生净土，而是说往生后没有这三种情况。

女人及根缺，二乘种不生者。但论生彼国无女人，及无盲聋喑哑人。不道此间女人根缺人不得生彼。若如此说者，愚痴全不识经意。即如韦提夫人，是请生净土主。及五百侍女，佛授记悉得往生彼国。

总的来说，《往生论》这一句是讲，生到佛国以后没有女人、没有盲聋喑哑人，并不是说娑婆世界的女人和根缺人不能往生极乐世界。如果这样说，那就很愚痴，根本不理解经义。反证：譬如韦提希夫人是请生净土主，佛授记她和五百侍女都往生彼国，这不是女人能生彼国的例证吗？《法华经》说，如果如来灭后五百岁中，有女人闻到这部经，如说修行，在她命终时就得以往生极乐世界，阿弥陀佛、大菩萨众围绕住处，生在莲花当中，宝座之上。这就知道，此间的女人能够生到西方。

但此处女人，及盲聋喑哑人，心念弥陀佛，悉生彼国已，更不受女身，亦不受根缺身。二乘人但回心愿生净土，至彼更无二乘执心。为此故云：女人及根缺，二乘种不生。非谓此处女人，及根缺人，不得生也。故无量寿经四十八愿云：设我得佛，十方世界一切女人，称我名号，厌恶女身。舍命之后，更受女身者，不取正觉。况生彼国，更受女身。根缺者亦尔。

所谓无这三种人，是指此方女人和根缺人念佛生了彼国后，就不再受女身，而是丈夫身；不再受根缺身，而是六根具足，非常殊胜。二乘人回心愿生净土，到那里再没有二乘的执著心，不会执二乘为究竟，或者还抓

住只求一已解脱的下劣作意不放。为此就说：到了那里，不会再有女人、根缺和二乘种性的现象。并非指此方的女人和根缺者不能往生彼方。《无量寿经》四十八愿中也说到：如果我成佛，十方世界里的一切女人称佛名号，厌恶女身。舍命后如果还要受女身，那就不取正觉。连称佛名号，舍命后尚且不受女身，何况生到彼国，哪里会更受女身呢？再者，又哪里还会根缺呢？总之，这不是在因上说三种人不生，而是在果上说生了以后没有三种现象。

第十疑

问：今欲决定求生西方，未知作何行业，以何为种子，得生彼国？又凡夫俗人皆有妻子，未知不断淫欲，得生彼否？

提问：在了解了往生西方的殊胜以后，现在想决定求生西方，不知道做什么行业，以什么为种子，能达成往生彼国的妙果？再者，凡夫俗人都有妻子，不知道不断淫欲能否生到彼极乐国土？

这里提出两个问题：一、决定达成往生的业行或者能成就此果的种子是什么？问者知道求果必须满因，因满果自然成，无因绝不生果。这就落到实修上，在自心上要走怎样一条路？修集什么样的业行能感得这样的胜果？或者种什么种子滋润它能得以往生？这问到了成办往生很重要的缘起问题。二、在家俗人有妻室，没断淫欲，也不免担忧是不是生不到呢？或者该怎么努力才能跟西方相应而得以往生？

下面分成略答和细答来说明。首先略答。

答：欲决定生西方者，具有二种行，定得生彼。一者厌离行，二者欣愿行。

回答：想决定往生西方的话，具足两种行就决定能生：一、厌离行；二、欣愿行。

诸法都是缘起性，缘起又在心上，而心的关键在于欲。因此这里说，往生西方作为果，它的因缘是发展出相应西方的厌离行和欣愿行。这里有出离心和菩提心的内涵。厌离此方是出离心。知道净土殊胜，自利上为了得解脱想生西方，这是出离心的内涵；为了尽快得成就度众生想生西方，这是菩提心的内涵。

厌是消极地要舍此方，欣是积极地要取彼方，这两分合在一起就是具相的净土愿。由此发展出各种净行，就是它的行。有了愿，当然摄持一切善根都往西方回向，往西方进发，当积聚到一定程度就决定往生西方。因此要知道，往生西方的缘起在愿上，信和行也摄在愿里，因为有切愿必然有真信和实行。

接着对于厌、欣这两分做细致解释。

一、厌离行

言厌离行者，凡夫无始已来，为五欲缠缚，轮回五道，备受众苦。不起心厌离五欲，未有出期。为此常观此身，脓血屎尿，一切恶露，不净臭秽。故涅槃经云：如是

身城，愚痴罗刹，止住其中。谁有智者，当乐此身。

所谓的“厌离行”，要看到凡夫从无始以来，都被贪色声香味触五欲的贪欲所缠缚，由此起各种烦恼，集各种业，为业力所牵，在地狱、饿鬼、旁生、人、天五道里轮回不已，备受各种各样的苦。如果不起心厌离五欲，还贪著它，由于因没断，轮回的苦就断不了，因此没有从生死超出的时候。知道贪欲的过患后，就要常常观这个身是不净的体性，里面有脓血屎尿等一切恶露，一露出来就是让人见了恶心、无法忍受的臭秽不净相。

过去认它为宝贝，现在看到不净后就想：这个身体的城市，愚痴的罗刹住在里面，哪个有智慧的人会欢喜这样的身体呢？如同《涅槃经》中所说。从此心里就不再想多管这个身了，不再想做它的奴隶，为它操办各种五欲，做各种呵护了。贪的源头就是护惜身体、保爱身体，一旦发现它不是要爱著的地方，感觉这个厕所一样的身体吃两口能维生，有件衣服裹裹就可以，这样就能从为身贪五欲中脱出了。

这又分两分：

（一）理趣；（二）实修。

（一）理趣

理趣上要看到，凡夫整天为私我寻求色声香味触，起无数烦恼，造尽了业，在轮回里受无数世苦，所以一定要离五欲。贪著五尘就要不断受苦，真是大灾难。眼识贪著色法，就像飞蛾烧死在灯火里；耳识贪著妙声，就像野兽闻琵琶声被猎人杀死；鼻识贪著香尘，就像蜜蜂贪著花香闭死在花笼里；舌识贪著美味，就像鱼儿被铁钩钩走；身识贪著触尘，如同大象陷在淤泥里。这就是轮回无数迷乱显现的根本、无数苦的根源。像这样，心贪著五欲，被贪欲缠缚是诸苦之本。“诸苦所因，贪欲为本”就是这个意思。

然后想，只有远离对五欲的贪著才能从苦中脱出。那要怎样放下五欲呢？要想到，贪声色享受、贪异性、贪影视、贪美食、贪妙衣、贪小车等的任何色声香味触都是为了身体。最保爱的就是它，认为世上最需要呵护、尊重、供养的就是它。现在一定要看清身体的本相。当发现它是污秽的行动厕所，是最大的出苦基地，还会为它贪吗？没必要。这时就起了厌离，不想再为它做什么了。

譬如在同一个医院里抱错了孩子，把怨家的儿子当成自己的儿子领回家，几十年含辛茹苦精心养育，当成

心肝宝贝。忽然有一天别人告诉他真相：这是怨家的儿子。这才知道先前都白做了，从此再也提不起为他做什么的心，这就是起了厌离。同样，一旦发现身体是这么一堆污秽的东西，还要为它做什么？而且它是万苦之源、万苦之器，没有比它更大的制苦机器、出苦容器了，还要为它干什么？马上感觉这是轮回苦患的身，要舍开，不要再护它、为它贪、为它求，造尽了业，招得来生大苦连绵，这时就会生厌离。所以，重点就是要观自己最保爱的这个身是不净、苦的体性。

分说有不净和苦两类，总说就是一个“苦”字。见到它唯苦无乐，就只想尽快脱掉它，再也不想为它干什么了。这样就能从缘身体而发生的对五欲的贪著中舍开。厌舍了这个身，就在根源上厌舍娑婆了，然后就想换掉此身，求得净土的清净身。这就是修厌离的方法。

又经云：此身众苦所集，一切皆不净。扼缚痈疮等，根本无义利。上至诸天身，皆亦如是。

分五：

1、此身众苦所集；

2、扼缚喻的涵义；

3、痈疮喻的涵义；

4、“根本无义利”的涵义；

5、“上至诸天身皆亦如是”的涵义。

1、此身众苦所集

观察对象是此五取蕴身或相续，不仅仅是肉身。此五取蕴身是无量诸苦的集聚处，这有两个涵义：

（1）制造诸苦之处，称为“苦器”，是机器的意思；

（2）出生众苦之器，是容器的意思。

出生众苦之器又有五点：

1）将成众苦之器；

2）出生众苦之器；

3）苦苦器；4）坏苦器；5）行苦性。

1）将成众苦之器

依靠所受的这个蕴，能引来生以后众苦。现前已成的五取蕴有色、受、想、行、识五种法，以此起惑造业，能引来世以后的众苦。或者由于阿赖耶识中带有过去世的各种苦种子，在今世如果没有感苦，也将在来世出生众苦。

2）出生众苦之器

已成就的五取蕴，是此世老、病、死、衰、爱别离、怨憎会、求不得等众多苦的依处。目前已经造成的蕴体，将不断出生这一期生死中的各种苦恼，它是发生苦的大器具。

3）苦苦器；4）坏苦器

苦苦、坏苦两种苦种子在蕴体中随逐不离，因此，遇缘时会从中不断地产生苦苦和坏苦。

5）行苦性

自从最初造成了五取蕴，就变成了行苦自性，从此以后，一切行都随着宿世的惑业力他自在转，即是行苦。也就是当初一念迷失，以为有我、我所，这样起惑造业，就产生了五取蕴的自性。从此一直免不了随惑业力他自在转的状况，一直都是迁流自性，没有回归，因此叫“行苦性”。就像黄河从源头开始涌流，从此滔滔不绝地往下流，从未截断过。只有取得圣位，以无我空慧截断它才开始返流。在出现对治之前，一直处在迁流中。也就是自从一念错认有“我”，之后以我执的力量起惑造业，从未停歇。因此，在果出现时，仍然是这股力量引发出

后后的蕴。这样刹那不断地相续，从未截断过，它就成为行苦性。

总之，取蕴是五种苦的器具，因此称为“众苦所集”。

再从不净来看。自从一念错乱，此后就失去了清净，完全是疯子状态，没有的认为有，有的认为没有。以执著我和我所的力量，不断地起各种错乱想、错乱执著。在私我、私欲的驱使下，起各种烦恼和业，这些都是因的杂染。以这种迷乱力现出的果报哪里有清净自性呢？所以果叫做“生杂染”。总之，从因至果的状况都是杂染，这叫做“一切皆不净”。因上只会发生烦恼杂染和业杂染，故不净；果上是轮回三界的生，叫做“生不净”。或者从身心两方面来看。人身由三十六种不净物所成，纯粹不净。心里无非是执著私我而起贪嗔痴等的各种烦恼，以及发起为我求利的各种运行，这就是烦恼和业的不净状态。

2、扼缚喻的涵义

“扼缚”，就像压在牛脖子上的牛轭，一直拖着牛往前走。这是形容蕴身一直随惑业力他自在转，毫无自在的苦态。

譬如囚徒被关押在监狱里，任何行为都不得自在，

要受刑、受驱使而劳役等。我们的蕴身受惑业力控制，一直处在生死苦状中。大的方面，不断地取三界的身，生了死，死了又生，没法摆脱生死状况。细的方面，一直处在蕴的迁流中，在这当中会出现生老病死、爱别离、怨憎会、求不得等各种苦，遇到合意、不合意、中庸等境界，不断地起贪嗔痴。总之，因的状态是由于蕴中有烦恼种子随逐，所以不断地现行烦恼，制造苦因。果的状况是由于蕴身被苦种子随逐，不断地出各种苦。所有运行都是由惑业力来控制的，所有果报都是由惑业力制造的，完全是他自在转的状况。

就像一匹马被缰绳控制、被鞭子抽打，只能不断地往前走，都是他自在转。又像囚犯受刑罚，背着石头向前走，毫无松懈之时。又像大海中随风飘荡的小船，风浪汹涌急猛、刹那不停，船不断地随风浪趣进，没有一点自在。又像一辆刹车失灵的小车，一路狂奔，最终坠下悬崖。也就是在惑业力的支配下，蕴身不得不往前走，在暂时的安稳以后，必定坠入悬崖。这就是轮回生涯，总是不断地前进，最终坠崖。这种惑业力的状况就像车一路疾走，忽然间出现险恶状况，因缘集聚就坠崖、车毁人亡。而且不是一度坠崖，坠崖以后又出一辆车往前走，之后又撞车、又毁掉，又出一辆车……这样没完没了，一直处在受控状态。在古代只有牛轭能作为形象的

譬喻，在今天有各种各样的譬喻，总之是自己没有自在，一切随他自在转的状况，全是苦态。这样就了解，五取蕴相续的状况实在难以忍受，它是世上最大的病态。

以上说到以惑业力不断陷在苦的循环中，落在苦的锁链里，无法摆脱，称为“扼缚”。这也是形容行苦，一直为惑业力他自在转的状况。从中要醒悟到，我们从无始劫来到今天为止，经历了漫长不见边际的时劫，一直处在随惑业力不自在转的行苦当中，这是发生一切生死诸苦的根源。这里有极大的生死大患，不像一般情形讲的小片段生死苦，它叫“生死苦海”。如果找不到解治的方法，那将一如既往无限地苦下去。如果不能以自力解除掉这套运行机制，那还会按这条缘起链走下去，当然是纯苦无乐的命运，不要指望在这里能得到真实安乐。

我们必须清醒地认识这一点，命运才可能发生转变。行进的方向、努力的方向会变成要解除五取蕴，而不是在蕴体上希图得到安乐，那只是痴人妄想而已。而这一番决断会使我们发生出离之心，也就是要脱离五取蕴苦的相续。

3、痈疮喻的涵义

当痈疮触到热水时，剧烈的苦受会紧紧钳制着身心，痛得无法忍受，这譬喻苦苦状态。如果触遇到冷水，没有剧烈疼痛的逼迫，感觉轻松快乐，实际只是苦受减轻的错觉，譬喻坏苦。因缘和合暂现痛苦减缓的快乐错觉，因缘一散又陷入苦中，它是坏灭性，不是真实安乐。再者，痈疮未触遇热水、冷水时感觉很平静，实际里面的病毒丝毫不少地存在，根本没解除。只要病根潜伏，一遇缘就会无间现行苦苦和坏苦。因此，这种现似平静的状态实际是等待苦发作的状态。这譬喻行苦，始终在苦因的状况里，当然是苦性。

现在观察自他的五取蕴身，要确认到它的确如痈疮一样。可以把痈疮放大到一米七左右，一百多斤，大概一个人这么大，外面有一层薄薄的皮包着，里面有发生苦的机制。它包括生理上一大堆脓包等的状况，以及心理上各种烦恼种子和苦种子随逐的状况。这样就知道，它是一层外皮里面包裹着各种毒素般苦因的状况，一直以阿赖耶识熏藏的种子作为机制，随着缘起的力量在不断地显现，难以测度。

一旦苦因缘成熟，痈疮上会发生剧烈的身心大苦。那时非常难忍，苦受钳制着自己，无法摆脱。有时在福业等因缘成熟时，会感觉有一些快感、乐受，痛苦减缓到让人有一种乐的错觉。但忽然间又像疮触到热水一

样，发生剧烈苦受。有时候感觉很平淡，不苦不乐，就这么过着。但这也不安稳，因为大痈疮里的烦恼种子和苦种子一点没解除，还在不断地相续着，在等待因缘。忽然间遇到可意境、不可意境时，又会发生贪、嗔，新的一度苦因又开始了。或者触遇一些因缘时，身体马上生病，出现衰老、难看或死亡等，巨大的苦难攫着自心没法摆脱，那是苦受的状况。或者忽然间遇到了爱别离、怨憎会、战争、瘟疫、饥荒等的苦，一阵阵的苦忧就来了，感觉度日如年，什么时候能出去？有时候又迎来了春天，阳光明媚、欢歌笑语等，好像有点乐。人生中常常有这种境况，实际是坏苦。因为它是由一个个因缘支持的假相，因缘一过又很寂寞、很无奈、没意思，又陷在忧苦中。或者过去的成功、幸福、爱情等一旦破灭，极其难忍的剧烈忧苦控制着自己，所以过去的快乐全是坏苦。这是人间的状况。

再说升天一度享乐，也只不过是较长的痛苦减缓时期，逼恼得不那么厉害。他正得意洋洋、炽然享乐时，忽然间因缘陡变，这一期光景一下子没有了，出现了巨大的衰灭之苦。那时非常恐惧，即将从天界掉落下来，境况越来越黯淡、凄凉，各种受用一下子全没有了，非常难受，之后翻落到下界。最可怜的就成了无间地狱的薪柴，毒疮剧烈发作，里面的地狱种子等现行，在漫无

边际无数年月里被苦的烈火不断地燃烧着，暗无天日、惨不忍睹。等到稍微好一点，到了畜生道或者做人，剧苦减轻，但很快又下去了。像这样，由于集谛没解除，以我执熏成的烦恼种子就在不断地现行，之后又熏种、又现行，一直在惑业苦的流转中。而蕴也是一段接一段地演变下去，是这样一种大苦的状况。

这样理解后就知道,自己是个大毒疮,一直好不了,它不断在变，花样翻新，层出不穷地出现六道诸苦。它就是发生厌患之处。一旦懂了行苦、五取蕴苦，就会发生彻底的厌离。

4、“根本无义利”的涵义

自从一念无明，已经成五取蕴后，它就是行苦的自性，成为发生无量苦苦、坏苦的根本。它纯是苦因，纯是出苦、造苦之器，所以一点义利也没有。换言之，如果能在里面得到一点真实安乐,那可以定义它还有真实义利，然而一点真实安乐都得不到，因此，它就像纯粹的苦海，又像纯粹污秽的厕所或罗刹洲，叫做“永远的苦难之地”。这就可以看到根本无义利，希图在这上得实义简直是痴人说梦,盼望在这上出现好东西完全是乐颠倒想，毕竟不会实现。我们要在这里彻底看破，发生

彻底的厌离心。

5、“上至诸天身皆亦如是”的涵义

从整个轮回的状况来看，五取蕴相续不断，这种状况到了天界也没有改变，只是在整个流程中处于暂时休息的一段而已，过后会重新发生苦苦。所以，升天只是以福业力让苦苦暂时止息，一段时间不剧烈发作，但根本上病没有好。从已经形成的五取蕴来看，他一直有五取蕴的病，从未好过。这里面的我执和烦恼丝毫未断，一直是烦恼种子和苦种子随逐的状态，因此决定会取后蕴。这个病态一点没消除，决定将无穷无尽地演变出苦来。

诸天身就像在堕落之前暂时酣睡一段，维持的因缘力一消散，按欲天来说，顿时出现衰相，那是非常难忍的大苦，之后就要堕落。从色界以上的天来看，顿时就出了定，没有定力就翻落到下界。它是毒疮状态，只是暂时用冷水敷一下，由于保护措施做得很好，所以暂时不发作。一旦离开保护，触到热水，苦受马上爆发出来。这就看出，天身和地狱身是一样的病态，只不过天身处在没发作期间，地狱身处在剧烈发作期间。然而天身过后就是地狱身，因为终究要发作，而且发作得很猛。所

以，从整个演变的过程来看，可以说天身跟地狱身一样可怕。就好比看到一个癌痛剧烈发作的人，觉得非常可怜，而另一个有同样病症的人虽然没发病，但从缘起机制上观察，过不了多久也会落到那个状况，两人是一样的，只不过早一步迟一步而已。

我们要有长远的眼光，看到五取蕴制造三苦的机制，一旦看清它发展的全过程，就知道天身跟地狱身是一样的。为什么这么讲呢？地狱身暂时跌落到最苦，过后还会弹回来做人做天，但只要没出现无我空慧对治法，问题就没解决。可以看到，地狱身暂时发作剧烈，但在多劫以后又会返回成人天身，升天几万年甚至多少劫，之后又下去，再上来……从整个过程来看，他暂时落下去，过后会回升，他现在处在苦苦态，后来又会出现坏苦态、行苦态。而天身现在是坏苦态或行苦态，但若干年劫以后又会落入苦苦态。从整个状况来看，不过暂时一个在波底，一个在波峰，从整个轮回苦波状态去看没差别。天人的轮回命运和地狱众生的轮回命运，从未来的状态来看是一样的。

我们不要幻想在这条苦的列车上会有好状态可言。只要没往生净土，落在轮回里，不论暂时是什么状况，从整体来看都是轮回苦流。就小片段看，我们觉得现在很好，有幸福快乐，但在彻见取蕴苦的智者来看，就像

《四百论》所说，智者观天如地狱，是一模一样的。譬如去看地球上的人，从小片段来看，有贵贱、高低、贫富、苦乐等各种状态，认为这上面很不一样。但从每一个有情总的轮回状况去看，就会发现是一样的苦。任何一个有情都无数次做过天王、转轮王，也无数次掉过地狱，是一样的状况。这就看到，整个三有全是三苦相续不断的状况、全是轮回状况，从这里会发起普厌三有、普厌轮回的心。

（二）实修分二：

1、苦观不净观等；

2、发愿

1、苦观不净观等

行者若行若坐，若睡若觉，常观此身，唯苦无乐，深生厌离。

“此身”指五取蕴，在了解了它唯苦无乐的理趣后，就要常常观行。也就是在行住坐卧、睡眠觉醒等一切时位、一切威仪中，都要观察五取蕴纯是苦性，是大患之根、无量苦的来源。当观察到它是世上最可厌恶的法，

对苦蕴自性发起厌离，就有了具量的厌离心。诸佛菩萨在经论中明显告诉我们,厌离心或出离心就是对取蕴自性发生厌患，明确了知它是生死大苦的根源。我们通常说的“厌患此身”“厌离生死”“从轮回中解脱”等，就是指它。

众生自从一念迷失产生我见，形成了取蕴自性，从此就念念相续，始终无法摆脱随惑业力他自在转的状况。一直都是苦因、苦态，不断地受轮回的生，没完没了，发展出无边际的苦海。透彻了前面的理趣，就知道毒疮就在这里，轮回就在这里，自身得了最大的病，叫做“五取蕴病”，也是最可怜的囚徒。一想到这个身的体性就生很大厌离，想赶紧解决这个问题，否则苦患无边！

像这样，懂了前面的道理，再去作观就能想到：这个身是最大的病，里面装满了烦恼种子、苦种子，遇缘就要现行，又会感召下一轮轮回的生。就像一名囚犯，知道自己处在三界集中营里，被判处轮回无期徒刑，时不时遭受大小、长短等各式各样的苦。他一心想着：“这样待下去纯苦无乐，我何时才能超出？”像这样，一心想从中超出，对这里的一切没有一点欣乐之心，不抱任何幻想，知道除了苦还是苦。暂时吃一顿美餐，过后又是皮鞭伺候；暂时睡一会，过后又要挨打，那是无穷无

尽的受报、永无止境的苦。暂时的乐只不过让你缓解一下，到了下一次更苦；暂时的舍也不是真实的安稳，是在迎接下一轮的苦。这样了解后，时时刻刻都要观唯苦无乐，对整个轮回生涯生厌患，对轮回里的一切法生厌患。

就像公案里所说，过去在西藏北方，糌粑很稀贵，很难吃到，当地的人多数吃蔓菁维生。小孩无论吃到生蔓菁、干蔓菁等都说："又是蔓菁！又是蔓菁！"像这样，轮回法纯苦无乐，要时时提醒自己："又是生死法！又是生死法！我何时能从三界牢狱中脱出，生到清净安乐之地！"这样一心希求从五取蕴中解脱，就叫做"出离心"，开始想脱离轮回，而不是在里面求什么了。有了这个心，再配合净土教法，知道阿弥陀佛无量劫来的大愿大行成就了界外净土，以极简易的方便把众生接引过去，免遭生死大患，由此就一心往极乐世界走。

纵使妻房不能顿断，渐渐生厌，作七种不净观。

夫妻间的爱欲也是很大的拖累，把人系缚在娑婆苦海里。从原则上讲，纵然夫妻房事不能顿断，也要渐渐生厌，作七种不净观。厌与爱都基于看法而来，认为对方的身体很可爱、很清净就生爱；见到各方面都是不净

就会生厌。所以，不净观是因，生厌是果，由这种观缘就会生厌离心。随着数数串习，厌心也会逐渐增长，由此能逐渐脱离淫欲，向往净洁的莲花国土。

由于没看清对方身体的由来、孕育的环境、成就身体、死亡等整个前后过程，误以为对方的身体很可爱，被非理作意的力量障蔽，就看不到它是污秽的。现在重新审视对方的各种不净，就叫“作不净观”，总之是观对方的身体不净。

一者观此淫欲身，从贪爱烦恼生，即是种子不净。

如果不了解对方身体的由来，就以为这是天然纯洁的身体，或者根本不想，以作意他美、他好的心障蔽而不断地生贪。现在要重新观察这一具身体从哪里来。譬如对方是女性，就要看到她的身体由淫欲所生，从贪爱烦恼而来。也就是在中阴阶段，见到父母行房，对父亲生了贪欲，想和他交会，排斥母亲，以这一念心入胎就成了女性。这么看起来，她是从污秽的贪爱心来的，这叫“种子不净”或“因不净”。

二者父母交会之时，赤白和合，即是受生不净。

第二、观察对方入胎时受生环境如何。当父母交会之际，精血和合，业识入到精血中，从这里孕育出身体来，这是受生依处或环境的不净。譬如，蛆虫在粪屎里受生，在那里孕育出来。一想到在那么污秽的精血中受生，就知道受生处很不净。

三者母胎中在生藏下，居熟藏上，即是住处不净。

第三、观察对方受生以后的住胎环境，要想到是在污秽的环境里孕育出来的。也就是处在母胎中生藏或胃以下、熟藏或肠以上，住处非常污秽、黑暗、狭窄，见不到一点光，而且经常受压挤。母亲稍有活动，譬如行走、弯腰、睡卧、翻身等，都会给胎儿造成强烈的苦受。再者母体内非常臭秽。以猪身为喻，杀猪时把胸膛一打开，马上散发出恶臭难闻、让人发呕的气味。像这样就是住处不净。

四者在母胎时，唯食母血，即是食啖不净。

第四、观察对方住胎时所受用的食物。那时，由脐带与母体连接，啖食母亲的经血，很不清净。

五者日月满足，头向产门，脓血俱出，臭秽狼藉，即是初生不净。

第五、住胎期满，以业风所吹，头自然倒过来朝向产门。从骨轮出时受到强烈的压挤，就像众合地狱之苦。身体带着脓血等，污秽狼藉。对方出胎时是这样不净的情形。

六者薄皮覆上，其内脓血遍一切处，即是举体不净。

第六、从诞生为婴儿开始，之后逐渐成长，少年、青年、中年、老年等一整段历程中有这么一个身体，它的体性如何呢？只是一张薄薄的皮覆盖在上面，一扯掉，里面的脓血遍一切处，或者可以看到地、水、火、风四大的状况。譬如骨骼、肌肉、心、肝、脾、肺等的内脏，属于地大；汗液、尿液、组织液等，属于水大；各种蠕动、运转等，这是风大；又有体温、热力等，这是火大。总之要看到只是四大和合，没有清净之物。或者观察三十六种不净物的状况，完全是不净的情形。如果把这层皮拉掉，在砧板上一一摆出来，谁还会感觉清净而爱恋不舍呢？现在无非是裹了一层皮而已，现代人擅于化妆，更让人看不清真相，但实际仍然是不净。

这就看到，从初来人间到死亡之间，自己所爱的对方身体是举体不净的状况，从里到外、从上到下得不到一点清净之物。原先以为这是世上最纯洁、最美丽的身体，简直颠倒到极点了，那只是非理作意，由无始的淫欲习气幻想出来的，现在要看到对方只是一个举体不净的幻化物。

七者乃至死后膖胀烂坏，骨肉纵横，狐狼食啖，即是究竟不净。

第七、观察最后的结局。死后身体变成膖色、发胀、腐烂、坏掉。这样一层层地烂坏，最后骨骼分开、肉一团一团扔在野外被狐狼所食啖。这样就看到究竟不净，最终彻底暴露出不净的本相。

自身既尔，他身亦然。所爱境界，男女身等。深生厌离，常观不净。若能如此观身不净之者，淫欲烦恼，渐渐减少。

自己的身体是如此，对方的身体也是这样。对于所爱境界——男女的身体等，常常观不净的状况，就会生起很深的厌离。如果能这样观身不净的话，那淫欲烦恼

会渐渐减少，能从中脱出，一心与清净莲花化生的因缘相应，以清净无染之心求生西方极乐世界。

又作十想等观，广如经说。

再者作十想等观，详细观法如经中所说。“十想”：一、无常想；二、苦想；三、无我想；四、食不净想；五、世间不可乐想；六、死想；七、不净想；八、断想；九、离想；十、尽想。“等”字包括九想等。“九想”：一、胀想；二、坏想；三、血涂漫想；四、脓烂想；五、青瘀想；六、噉想；七、散想；八、骨想；九、烧想。这些都是让人脱离淫欲，内心逐渐清净的观法。它的原理是观不净就生厌，由此从中脱出。

2、发愿

又发愿，愿我永离三界杂食臭秽脓血不净耽荒五欲男女等身，愿得净土法性生身。此为厌离行。

前面观了五取蕴身唯苦无乐，它是一切苦患之源、一切生死之本，对它十分厌患。接着，如果没有往生净土，只是徒然悲观也无有意义。知道往生弥陀净土能即

生超出苦蕴，就一心希求得到净土的法性生身。这就是厌离行。

这里关键是修愿。前面得了胜解，而且常常观察，那当然厌离心会猛利、恒常。之后就要发愿，以猛利欲愿舍生死蕴身，取净土法性生身，要达到万牛莫挽的地步。这种缘起与弥陀摄众出取蕴苦的悲愿恰恰相合，因此能与佛心感通而得以往生。

所谓的“永离”，就是想这是最后一生，从此永远脱离五取蕴。“三界”以下是解释这个身的状况。由前面的观察就了解，范畴是三界，取蕴相续会遍历欲界、色界、无色界各种生处，从这里出现地狱身、饿鬼身、旁生身、修罗身、人身、天身。六道身里的各种状况全是取蕴中的环节，是无休无止生死病中的一种变化。这一切身都是苦蕴，对此不想要，彻底厌离。“杂食”，有段食、触食、思食、识食等，受用这些来养活这个身。“臭秽脓血不净”，譬如人的身体由三十六种不净物合成，不是清净的法。“耽荒五欲”，指这个身特别自私，为了满足它的欲望，过度地受用色声香味触，贪得无厌。“男女”表示有性别。这些是在描述取蕴身的范畴、体性、欲望、性别等。

总之，在五取蕴总苦或总形态下，六道里的所有形态以及所有饮食状态、体性状态、贪欲状态、性别状态

等，对这一切一概舍离，再也不要它。前面讲，自从一念我见起惑就成了行苦自性，都是由惑业力出现的身，所以叫做“取蕴”。“取”是烦恼之义，它是烦恼所引起的身，没有任何乐性。而净土身叫做“法性生身”，脱离了三苦。阿弥陀佛不可思议的大威神力与行者的善根力、信愿力和合就出现了法性生身。它是由法性力出现的清净身，再不转苦轮，唯乐无苦，太殊胜了！

我们单凭自力要断惑证真非常困难,但兼仗佛力即生就可以往生净土，一往生就彻底截断了取蕴相续。以这个道理，叫做“永离诸苦”，从唯苦无乐蕴的相续状况，变成唯乐无苦蕴的相续状况。在微细分上认定了，那求生净土必然万牛莫挽，一心想得到净土的身。以此能登不退转地，毕竟一生成佛，不历第二生，迅速成就无生法忍，念念在菩提道上增进，迅速成满福智资粮而完成菩提大道，太殊胜了！有了这种心，一心想脱离取蕴状况，取到净土身，就叫做“厌离行”。

二、欣愿行

二明欣愿行者，复有二种。一者先明求往生之意，二者观彼净土庄严等事，欣心愿求。

第二、明了欣愿行的做法。这又要明白心上缘起开通的次第，知道一阶一阶怎么走。首先明确求往生的用意。也就是为了速疾完成菩提道，实现普度众生的愿望，需要以求生极乐世界作为捷径门，这里有非常深远的考虑、用心或意图。换言之，为什么要欣求极乐世界呢？一定要看到它大义的路线。不明道理，信就不深，愿就不切，行就不专。一旦明了地抉择了道理，知道它是迅速成佛的极殊胜路线，这样在理上非常明确，信心就深，信心深，愿就非常切，就有了欣求的根本。之后以欣求心驱使，就开始进入净土观行，行就非常专，一心与极乐净土、阿弥陀佛相应。这样就会出现第二项，“观彼净土庄严等事，欣心愿求”。

通过第一项确立了路线、建立了志愿，之后就不变了，完全投入到净土观行中。由于一直缘净土庄严等事作观想、思维、忆念，心的缘起就接到净土上去了。再让它深之又深、纯之又纯、坚之又坚，跟阿弥陀佛的愿海就接通了、相应上了。这跟原先没有明理、悠悠泛泛、人云亦云、搞外在形式等完全不同，有一比一千、一比一万等的差距。由于明了理，信得深，有了切愿的缘故，信愿的力量就摄持着心全面勇猛地投入，精心地观行，那当然决定往生。

这就知道，得胜解后建立的修行和没得胜解形相上

的修行有天壤之别。在缘起上切实、深入地发展，才决定得以往生。不然的话，虽然不敢说绝对不能往生，但在因缘的厚薄、深浅、强弱等上有极大差别。

以下分成两科解释：

（一）申明求往生的大义；

（二）观彼净土庄严等事，欣心愿求。

（一）申明求往生的大义分二：

1、略说；2、广说。

略说和广说是一个意思，都是讲生净土是为了成菩提度众生。广说是按照《往生论》离三障菩提门、得三顺菩提门，来看到入大乘道的门径。先修菩提心，之后看到只有往生净土才能迅速达成智悲力的大用，自在无碍地普摄众生还归清净法界，以这个原因，一心求生极乐世界。

1、略说

明往生意者，所以求生净土，为欲救拔一切众生苦故。即自思忖，我今无力。若在恶世，烦恼境强，自为业缚。沦溺三途，动经劫数。如此轮转，无始已来，未曾休

息，何时能得救苦众生。为此求生净土，亲近诸佛。若证无生忍，方能于恶世中救苦众生。

首先明确自己求生极乐世界的意愿。之所以求生极乐净土，是为了要救拔一切众生的苦难。前面思维了自身的五取蕴苦，而一切众生都有这种苦，以推己及人之心想到，既然自己想从大苦海中脱出，那一切父母众生也应当从大苦海中脱出，为此，自己愿挑起这巨大的事业重担。基于这种深谋远虑，又见到极乐世界的殊胜，所以一心欣求往生。

具体来说，自己好好地衡量两条路：一条是受生在浊世秽土来成满此大愿；一条是求生西方净土来成满此大愿。要看到这两条路的成功率如何，当然要选择成功率高、成就迅速的路，从而迅速实现愿望。客观衡量，我们现在没有能力，假使生在恶世界中，引生贪嗔痴慢等烦恼的境缘会越来越强。而自身没有无生忍力，在这样的境界里无法把持，很快就会起惑造业。到临终被业索系缚，多半沦落三途，一堕下去多劫难以超出。像这样的轮转，从无始以来到今天始终没有得到休息，所以凭自力很难超出苦流。自己尚且不能超出，怎么能救度苦众生呢？可见走这条路基本没法实现度生大愿，照一般情形来看，无数劫后才可能实现。

另一条路，如果求生西方，具足信愿来念佛，即生就能生到胜妙净土，获得法性生身。当即截断苦流，登上不退转地，迅速得到无生忍力，很快就能到娑婆世界来度众生。这是两生就可以圆成的路。此生不到几十年就得以往生，第二生在净土即生成佛，成功率百分之百，速度是两生成佛。所以这条路非常殊胜，依仗阿弥陀佛不可思议力量的缘故。这样衡量后，为了实现救度一切众生的大愿，我们要选择迅速成就无生忍力的捷径，那就是自他二力合修的净土法门，因此一心求生西方净土。

透过对这两条道路的衡量，确认为完成普度众生的悲愿，要尽快生到西方净土，亲见阿弥陀佛，得到无生忍力。这就是结合净土引发菩提心的心路历程。

故往生论云：言发菩提心者，正是愿作佛心。愿作佛心者，则是度众生心。度众生心者，则是摄众生生佛国心。

以这个缘故，《往生论》中说：所谓的净土发菩提心，就是愿作佛的心；愿作佛的心，就是想实现度一切众生的心；想实现度一切众生的心，就是愿摄一切众生生佛国的心。

要看到自己也是众生之一，度众生也是要摄自心生到佛国。换言之，我们要求菩提就是愿作佛，愿作佛先要度自己这个众生，彻底消除一切由无明力出现的乱相，这样就度了我这个众生。那么如何度呢？那就要生到佛国，得佛力加被开发本性，从此不再随惑业力转，这叫做“不退”。然后就能逐渐开发心性，显出本来的自性佛。为了这一点，我要生到佛国，以佛大觉的力量，使得我的心性开显，住在自性的本明中不迷失。

之后推己及人地想：既然我要生佛国，而一切众生也是同样的处境，所以要摄一切众生都生到佛国，这就是净土菩提心的内涵。这无非是把共通的菩提心结合在往生净土上，使自他迅速成满二利成就佛果。所以，共通的菩提心和求生净土不是两件事。求生净土就是为了作佛度众生，为了作佛度众生以净土为捷径。这就了解了“净土菩提心”的涵义。

2、广说

又愿生净土，须具二行。一者必须远离三种障菩提门法，二者须得三种顺菩提门法。

接着要明了，愿生西方净土要具有大乘两方面的修

行：一、必须远离三种障菩提门法；二、必须获得三种顺菩提门法。往生西方净土是速疾成就佛道的法门，首先要排除三种障菩提门的法，之后就能获得三种顺菩提门的法。因上具足圆满就能够往生，然后迅速成就佛道，所以特别要注意因地的建立。

分二：

（1）明菩提之因需要在智悲力三分上发清净心；

（2）明往生西方净土能速疾圆满智悲力的大用。

“智悲力”，对应论中所说的智慧门、慈悲门和方便门。

（1）明菩提之因需要在智悲力三分上发清净心

何者为（远离）三种障菩提法？一者依智慧门，不求自乐，远离我心贪著自身故。二者依慈悲门，拔一切众生苦，远离无安众生心故。三者依方便门，当怜悯一切众生，欲与其乐，远离恭敬供养自身心故。

分三点说明：一、要远离哪三种障菩提法？二、为什么要远离这三种法？三、依什么门径来远离？

要远离的三法是：一、我心贪著自身，即以计我之心贪著自身，为自己寻求安乐；二、无安众生心，即没有将众生从苦海中拔出，安立于无上菩提的心；三、恭敬供养自身心，即以自我为主，一切方便都为自我服务，恭敬供养最大的我。

为什么要远离这些障菩提门法呢？它们跟菩提本性、力用相违，因此必须远离。我们要求生净土成就菩提，在因上要远离相违的缘起，否则离净土越来越远，离返本归元越来越远。一切修行都要顺性而修，净土是由自清净心所显，最终要证入常寂光土，所以现在就必须远离障菩提门法。

具体来说，如果以我心贪著自身，那就一直以私欲为自我寻求快乐，而这和无我的本性恰恰相反，只会越走越远，发展出越来越粗的生死苦流，因此必须远离才能跟净土相应。从体性上说，了知无我是符合实相的、是回归的；不知无我、贪执我是远离菩提的。从力用上看，由私欲视自己为重，对一切众生漠视不顾，也见不到众生苦，没有安立众生的心，这样就障碍慈悲心的显发。再者，以私我为中心，只为自己谋利乐，不能怜悯一切众生，就会障碍菩提力用的开发，不会以智悲发起无量利益众生的事业。总之，三种障菩提门法障了菩提的体性、慈悲、力用，因此要远离。

这样就明白，修大乘净土行关键有三点：第一、远离我心贪著自身；第二、远离无安众生心；第三、远离恭敬供养自身心。这是须努力之处。如何达成实效呢？必须以有效的门径来趣入。

分别来说。第一、依修无我空慧的门径见到没有我，观察到蕴上没有私我可得。为自我求乐完全是愚动，只是由真实义愚驱使起惑造业而已。要在缘起上看到这是衰损之门、苦恼之源。如果还贪著为自身求乐，那决定发展出轮回大苦，只要起一念不合天理的私心就要受惩罚，没法回归，在这上看得越深切越好。譬如自从贪了名，从此就有了不合天理的私心，然后就会争，会比较、嫉妒、骄慢等，一连串妄动都会出来，这样越集越深就决定下堕。或者贪私利，沾一点点都是毒，决定要受苦报。这就发现，为自己求乐正是害自己，我爱执是衰损之源，透了这一点就自然远离我心贪著自身。

总之，第一点要做到以智慧为门径，首先观照无我，其次发现我执是万苦之源，一切为我求乐、求名、求功等的行为最终全部落入衰损中。在这上非常断定的话，心的方向马上会转。一看到心又贪著自身就会视它为毒，知道非常危险，马上远离。这样发生正见以后，在欲上就不同了，不再为自身求什么，而是处处要把“我”拿掉，把执我、贪我的习气解掉，会开始反着走。

第二、要致力于远离无安众生心。为此要依慈悲的门径，拔济一切众生苦，努力的方向是通过修法把自心的慈悲显发出来。譬如，思维一切有情都是母亲，对自己有大恩德，为此要报恩。其次由念苦发生悲心，也就是把从前修厌离心那一套，全部放在有情上思维。看到诸有情都跟自己一样，遭受无边生死大苦，再念及都是母亲，不能坐视不管，否则负恩的重担太大。这样于心不忍以后，就着力地为诸母有情考虑。假使只放在善趣果位上，那没有安立好，因为在三有中受再大的富贵也是苦的自性，最终都会堕下去。如果安置在小乘寂灭果位，那也没安立好，因为没有显发出无量的自性功德，并非究竟。只有拔济一切有情粗的生死苦以及细的迁变苦，才能让他们达到最安稳之地。像这样，通过修心来发展慈悲心，慈悲心增盛，就会远离其违品——无安众生心。

第三、致力于远离恭敬供养自身心。这又要依靠行方便的门径，以怜悯一切众生缺乏安乐为等起，把心思智巧都用在为众生谋安乐上。通过一心设法给众生现前和究竟的安乐，远离恭敬供养自身心的习惯，从菩提违品中脱离出来。

说白了就是反过来做。人都有智力善巧，会行方便，过去认定自身是最需要保爱的东西，因此，所有才智、

心思、技巧等都用在恭敬供养自身上。现在先要看到这是错的，这个蕴只是错乱现相，上面没有我，而且这样保爱自身、恭敬供养自身，实际是损害自己，加强苦法。当看到了我爱执是一切衰损之本，他爱执是一切利乐之源，行为就会反过来。

下面首先明确自己过去是怎样恭敬供养自身，怎样用错了方便门，之后考虑要在哪一点上转，把一切力用挪在为众生谋安乐上。这样就达成了转换，远离了菩提违品，能够顺利地开发菩提，所以非常关键。

过去以自身心或五蕴为最爱重的对象，用一切方便来恭敬它、供养它、修饰它、爱重它，下至一衣一食都非常用心、精细讲究。而且，给自己的蕴身各种地位、名誉，让它炫丽夺目，让它安逸享乐，不让它受一点苦。以爱执自我的妄心推动，用各种方法满足私我的欲求。譬如爱漂亮，就通过各种途径了解化妆技巧，购买各种化妆品，做种种装饰，让自己引人注目。为了衣食住行舒服，也会收集信息，筹谋比对，想方设法让自己满足。为了自己显赫尊荣，拥有令人羡慕的成就、富贵等，也会使尽各种方法。像这样，为了满足自我而用心思手段就是方便门用错了，才智用错了地方。

现在要看到，这和现证菩提的方向完全相反。这样做，对私我的情结会越来越重，加深对自我的错觉感，

以为真有一个我，越来越放不下。譬如一个女人，每天都很精细地化妆，她的形象欲特别大，这会使得私我的错觉越来越大，非常难放下。这样走下去的话，所谓“嗜欲深者天机浅”，“嗜欲”就是耽著自我的私欲，它越来越深，天机就越来越浅，越来越难回归本性、悟到天然的自性。所以，这是一条非常可怕的迷失之路，不能加强它，越加强陷得就越深、越搞不清，以致于一陷再陷，无数劫都转不过来。像这样，在为私我谋利上不惜一切代价，动各种巧心巧智，想方设法维护它的体面、名誉，给予它地位。用各种方法宠它、护它，这就有了堕落的因，这种坚固的习气力会使得自己旷劫难以翻身。现在要看到，这是极其颠倒的方向，真假不能并立，执假就会丧真；我和无我不能并立，执著私我就无法行持无我，见不到周遍的本性，所以一切都要反过来做。

怎么退掉这个颠倒心呢？要把自私换成怜悯。推己及人地想到，众生和自己一样缺乏安乐，这一念怜悯心起来后，心量就开始大了，能行大乘了。心量变大，在缘起上就容易回归。如果一直在私我的圈子里走不出，那就很难开发善心，不必说现证菩提，连大乘的门都不入。

现在着力要做的是，把一整套为我谋利的心态、行为换掉，换方向、换对象，尽量用在利益一切众生上。

原则是从他爱执出发，多做利他、多行方便，这就非常巧妙地把心转一个方向用了。过去一直想着自己，现在想着他人。过去会给自己做一顿美餐、给自己化妆，现在把一整套心思巧计全部换在利益众生上。想到众生缺乏暂时和究竟的义利，我怎么来为他们谋求？下至一衣一食都想到要利益众生，回施给众生，下至一举一动都要考虑怎么利益众生。像这样，依靠行方便的门径能逐渐远离恭敬供养自身心。这样逐步转换，把习性转到利他上，就会逐渐远离处处为自己着想的障碍。

若能远三种菩提障，则得三种顺菩提法。

如果能远离以上三种成就菩提道果的障碍，就会得到三种随顺菩提道果的妙法。即远离我心贪著自身，就得到了无染清净心；远离无安众生心，就得到了安清净心；远离恭敬供养自身心，就得到了乐清净心。

三种障品都是由我执、自私出现的杂染心，是从颠倒执著发展出的错乱心态，因此是菩提的障碍。远离它们就能恢复本来而出现清净心，这是随顺菩提的，叫做“顺菩提法”。总之，“离菩提障”指远离以我执为根源的杂染心而成就了清净心。远离三种菩提障就是远离三种杂染心，得三种顺菩提法就是得三种清净心。

下面逐一解释三种清净心妙法的名称、成就此法的原因以及此法为什么是顺菩提门。

一者无染清净心，不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处，若为自身求乐，即染身心障菩提门。是故无染清净心是顺菩提门。

第一、远离我心贪著自身后，就得到了无染、离烦恼的清净心。

为何会得到无染清净心呢？以智慧决断的力量见到本来无我，以及缘私我起私欲来求乐只会召感轮回大苦，这样就不再为自身求安乐，也就脱离了过去事事都以我爱执、私欲驱使而起惑造业的状况，得到清净无染的心境。这是第一个心上得到的妙法。

为什么它是顺菩提门呢？这又要从因果是否相符来做正反面的观察。也就是观察作为果的菩提是怎样的状况，而作为因的当前心态只有正反两种，看到反面是怎样违逆菩提、障蔽菩提，正面是怎样随顺菩提、开发菩提。认定后就知道，无染清净心是顺菩提门，想成就大菩提果就要住在这种心态中，不然就会远离菩提、障蔽菩提。智者要深达缘起之理，把握了不变的理则，就有了行持的决断，会在这上面再再地熏修、随顺，以至

于完全往顺性、开发菩提的方向走，最终决定会彻显菩提，契合缘起正道的缘故。

在菩提中没有私我，也没有与“我”对待的他，所以不会为私我做什么、求什么，这叫“无染清净处”，丝毫的我执、烦恼、为我造作的状况都没有。接着看因位，如果以为有私我，最保爱“我”，为“我”求乐，譬如求男女之欲等，会发现身心当下就处在染污状态。或者为私我求名位、尊荣、权力等，也可以看到心当下就不清净了。诸如此类，凡是为私我求乐，最初的等起就不清净，逐渐发展下去越来越不清净。就像黄河从一点浊流开始，逐渐发展成浊浪滔天，会出现越来越猛的贪嗔痴慢嫉等的烦恼，以及杀盗淫妄等的罪业，身心完全处于染污态。假使这种染污态随顺菩提，那以同等理说，染污心起得越多，染污造作发展得越强，就越接近菩提。但显然不成立，染污状况越重、越粗，离菩提就越远、越难返回。所以可以断定，它是违菩提门或者障菩提门。

相反，假使以无我正见摄持，见到没有私我可得；以缘起正见摄持，看到私我私欲是一切苦的根源，这样把“我”放掉，再也不为“我”作打算、求取什么，这时候身心就不受染。也就是，看到了没有私我，不再为私我考虑的缘故，面对呵斥、赞叹、名利等时就不受影

响。这种状况是随顺菩提的，能还归真如。可见，对私我的执著越小就越容易回归，越随顺菩提。当连微细的私我执著都没有时，就会入到淡然如寂的平等心状态，逐渐证到法界平等性而回归真如。这样从正反面认定后就知道，在缘起上，无染清净心决定是顺菩提门的，这样修下去，决定会达到菩提果地。

二者安清净心，为拔众生苦故。菩提心是安隐一切众生清净处，若不作心拔一切众生，令离生死苦，即违菩提门。是故安清净心是顺菩提门。

第二、远离无安众生心的杂染态，就得到了安清净心。

为什么会得到安清净心呢？因为心态转了，立愿拔济众生苦的缘故。过去被自私垢严重障蔽，完全是自私、麻木的杂染心，没有要安立众生的立愿，现在远离了这些，就出现了安清净心。

为什么它是顺菩提门呢？这又要从因果是否相顺上来观察。果的菩提心是安稳一切众生的清净处，这里的菩提心指彻显本性后完全觉悟的心，它成为一切众生得安稳的清净处。佛菩提就像枝繁叶茂的大树，它有很大的树荫，众生都可以在大树底下乘凉得安乐。现在看

因的状态是否相应果的状态。如果不发心拔济一切众生，让他们都脱离生死苦，只考虑自己一人的利益，没有荫护到整个众生界，以这个状态，最终怎么会成为法界大树，荫护一切众生呢？不可能。只有在因位出现了安清净心，把自己的所有功德、福德全部施给众生，让众生得到拔苦的清凉，这样不断地开发、增长大悲心，最终大悲心才能遍覆整个法界，让一切众生都得到清凉。如果只为自己一人，不发心拔济众生苦，这种状态还能成就菩提的话，那应该越自私，成佛就越快。然而越自私心越小，越不能显发大悲心的德行，离大菩提就越远。

相反，如果出现了安清净心，远离自私的小心态，做什么都以法界众生为主，想拔济众生苦，这样来立愿、回向的话，现前就处在清净状态，跟显发周遍的大悲心相应。这样修上去，无安众生心或自私狭小的杂染态，就逐渐没有了，习性一转就变成了开发大悲的状况。由于它与果位上的周遍大悲心相应，是随顺开发菩提大悲的门径，因此叫做“顺菩提门”。由远离无安众生心的障碍，就得到了安清净心，这是趣向果位菩提、周遍大悲、能安稳一切众生的境界。可见这个方向完全对。

三者乐清净心，欲令一切众生得大菩提涅槃故。菩

提涅槃是毕竟常乐处，若不作心令一切众生得毕竟常乐，即遮菩提门。

第三、远离恭敬供养自身心，就得到了乐清净心。

为什么会得到乐清净心呢？因为要让一切众生都得到大菩提涅槃，这是最究竟的安乐，这时的心就发到最大了。恭敬供养自身心时处在杂染中，特别小气、自私，可以明显见到，当时的状态会覆盖清净的心量。反过来，发心让一切众生得到大菩提涅槃，这心量就发到了最大，合到本性了。事事不是为自己，而是为一切众生；不是只让他们得到暂时的人天乐、不究竟的小乘乐，而是让他们得到无上的大菩提涅槃乐，没有比这更大的心了。这时，有限的、自私的、狭隘的状态都消除了，所以称它为“乐清净心”。这个乐是以众生得究竟乐为主，唯一看重这一点，心脱离了一己之私——恭敬供养自身心的杂染态，顿时处在无私当中，称合了法界心量，当时就是清净态，所以叫做“乐清净心”。

为什么它是顺菩提门呢？还是从正反缘起上做观察。无上菩提果的状况如何呢？没有粗的苦集过患、细的迁变过患，连一刹那的迁变都没有，所以是毕竟常乐之处。当证得大菩提果时，自然成为一切众生得安乐受用的依处。菩提大悲的力用就是所发出的利他行，决定

要让一切众生得毕竟常乐，因为众生与自己同体，不可能有一点私心、一点局限，所以，任何成就无上觉道者，都一定会把一切有缘众生安置在无上菩提当中。

譬如自己已经从五取蕴的生死大患中解脱出来，而证入法界时没有自他分别执著，所以待人如己，对任何一个众生都会以方便力用，拔济他的五取蕴过患，寂灭掉他的生死苦。进一步说，自己远离了细的迁变苦，没有了变易生死，以同体的慈悲力用，对任何一个众生都会拔济他的迁变苦，让他们都脱离变易生死。像这样，由于菩提是毕竟常乐处，证得菩提时出现了同体大悲，对待法界众生没有一点偏心、疏远，所以，决定会以方便力用使众生得毕竟常乐。

再看因的状态。如果落在恭敬供养自身心的心态中，那就不会发心让一切众生得毕竟常乐。也就是在本来平等的法界里，无中生有地出现了私我，之后把私我看得最重，把其他都看成与我无关。这时行为的重点就全部围绕自身心，为了让它得到名利、欲乐等做各种方便，处处以自我为中心，为自我服务。这当然与大菩提“自他同体、愿为众生得毕竟乐而做一切方便”的状况相背离。这样发展下去，只会使妄执越来越重，离大菩提越来越远。假使它随顺大菩提，那应当越尊重、恭敬自我，越为自我谋私利，就越接近大菩提。然而这么做

的结果只是让私心越来越重，心越来越闭塞，发生贪欲、悭吝等的各种过失，当自我不得满足时还会出现嫉妒、嗔恚等的烦恼。以私欲为本出现的各种邪方便力用，会把人推入轮回深处，离大菩提越来越远。这就明显见到它是遮菩提门。

相反，当已经出现安清净心，不再以自我为中心，而是让一切众生得到毕竟菩提大乐，这时的作意、发愿等当下就与菩提相顺，逐渐发展下去，会越来越合乎本性。这样顺性而修，就是在消除为自我作方便的颠倒力用。当开发到彻底时，就完成了大菩提果周遍力用这一分。可见它是顺菩提门。

总之，由智慧门、慈悲门、方便门，远离三种违品，成就三种顺品，处在清净心当中逐渐修进，最终就会获得大菩提果。也就是智悲力圆满开发，出现圆具大智、大悲、大力的菩提心，这就叫做“成就菩提”。

以上说明了菩提道的入门。我们要圆证大菩提果，首先因地要正，也就是去三障发三心，远离我心贪著自身而发无染清净心，远离无安众生心而发安清净心，远离恭敬供养自身心而发乐清净心。这三心分别属于智、悲、力，在因位已经与大菩提果相顺。当智悲力发展到究竟就是成佛，因为一点我执也没有了，回归本来的智照；又显发了大悲，愿安立一切众生；又出现了力用，

唯一为众生做利乐。像这样，有了这三分相应因，之后逐渐显发，达到彻底就是成佛；如果相违而转，以缘起不顺的缘故，只会往生死里走。

这样认识了入门，之后关键要看怎么来保持这样的因以及迅速圆成，这就是道的问题。带着这个问题去考虑是生净土还是生秽土，最后发现生净土能迅速圆成，由此一心欣求往生净土。

（2）明往生西方净土能速疾圆满智悲力的大用

此菩提因何而得？要因生净土，常不离佛。得无生忍已，于生死国中，救苦众生。悲智内融，定而常用。自在无碍，即菩提心，此是愿生之意。

这样智悲力圆满的大菩提果由什么途径来获得呢？如果还有生的话，那只有两种生：要么生秽土，要么生净土。衡量这两条途径，哪一条能迅速成满大菩提？如果生秽土，如同前面所说，这里退缘太多，自心遇到杂染境缘很容易引发我执烦恼，这样被业所系，陷在三途里很难出来。自身尚且难保，哪里能度众生？就像在急流的冲击下，自身没得到从中超出的力量，少有不被冲走的。考虑到这种险难就想：是不是要生净土

呢？一往生极乐净土就得到了不退转。阿弥陀佛无量劫来的大愿大行作为增上缘，国中没有任何退缘，念念都能在菩提道上增进。常不离佛，得佛加被护养，从而迅速开发本性，而且逐渐增进，得到无生忍的力量。那时来生死国中救苦众生，叫做“悲智内融”“定而常用”“自在无碍”，智悲力三分的大用完全显发出来了。

那时在浊世利生，虽处世间而不为世间所拘，虽在尘境却不迷失一灵真性，这叫“自在无碍”。“悲智内融”指内有悲和智，悲起用而不住涅槃，不同于小乘；智起用而不住生死，不同于凡夫。智悲两分圆融于心，不是偏用一分。由于内在的智悲同时起用，外面就发出非常大的方便力用，就叫“定而常用”。“定”表示不动真际，一点都不会失掉。“常用”就是寂而常照，常常应种种缘、种种机而发起妙用。以方便力用都能恰如其分地引着所化机趣入佛法，把他们安置在现前和究竟的安乐道上。就像观世音菩萨见什么机就说什么法，由此做到恰如其分，这是起妙用。像这样，智悲力的大用出来，再逐渐增明达到圆满，菩提心全体显发，这样就成佛了。

所谓的“菩提心”就是大智、大悲、大力三分圆融的心。在因地就随顺这样来发心，一直到成佛之间都是修这个菩提心，最终完全开显就是成佛。由于往生净土

有佛力住持，能迅速开发本性而成道，智悲力的大用达到圆满，所以选择这条路来成就大菩提。这就是一心欣求往生极乐世界的深义。

（二）观彼净土庄严等事，心心愿求

二明欣心愿求者，希心起想，缘弥陀佛，若法身，若报身等。金色光明，八万四千相，一一相中八万四千好，一一好放八万四千光明。常照法界，摄取念佛众生。又观彼净土七宝庄严妙乐等，备如无量寿经观经十六观等。常行念佛三昧，及施戒修等一切善行。悉以回施一切众生，同生彼国，决定得生。此谓欣愿门也。

第二、说明以欣乐之心愿求往生。前面说了愿生之义，让我们看到了大义所在，由此会发起欣求之心。所谓的“愿求”，就是以希求心一心缘念阿弥陀佛的法身、报身，或者光明、相好、常照法界、摄取念佛众生等，以及念净土，常行念佛三昧，一切善行都回向一切众生同生极乐国土，这就是行门。由前面厌和欣的修法得了胜解，接着就要以希求心来念佛、念净土等，这就叫“欣愿行”。

总之，欣愿行就是信愿行三者在心中融合以后发起

的修行。前期的推动过程较详细而且长期，一旦起了胜解就有了愿心，经过逐步地发展，它就变成了具相的欣乐之心。在这个心的驱使下，一直念佛、念净土，这就叫“欣愿行”。有这样具内涵的心，就能跟弥陀愿海相应，也就决定往生极乐世界，这就是以信愿行来达到决定往生。

另外，不要把信愿行的次第看死了。虽然是由信起愿，由愿起行，但也要知道，在观佛或观净土的过程中能进一步增上信愿，也就是行能资助信愿。譬如观佛法身、佛报身、佛功德、佛事业，观净土的地、水、风、声等的依报庄严，这些都属于行门。这样缘念佛功德、菩萨功德、国土功德等，会进一步增上欣乐之心，使得愿往生的心越来越切，对阿弥陀佛、极乐净土的胜解越来越深。这就是行能够增上信愿，应当这样融通来了解。

下面逐一解释。“念佛”，就是特别希求往生，以此一心靠定阿弥陀佛，以希愿心缘阿弥陀佛的法身、报身或功德等。有了希愿心后，自然会趋向阿弥陀佛。之后按照自身的程度，念法身佛或者念报身佛，两者都修不了的话，就念佛的大悲光明、功德庄严或名号等，这些都可以做。总之，选一种方法跟阿弥陀佛联络，使得自心与佛心相合。这样联络得越来越紧密，就为佛光所摄引了。到了一定程度，就像鱼已经上钩一样，决定脱

不开，即生就得授记，差一点的也能预知往生时间，或者在梦里有预兆，见种种好相等。

像这样，建立了根本的信愿后，一心与阿弥陀佛相应。前面的工作已经做好，知道娑婆世界唯苦无乐而不再留恋，愿脱离秽土身得到净土身，又知道迅速成就大菩提唯一要靠阿弥陀佛，接下来要做的就是一心与阿弥陀佛相应。怎么相应呢？念佛法身、念佛相好、念佛名号等等。按今天的情形来看，适合普遍大众的方法是念佛名号，当然也可以随个人根性，选择其他方法来与阿弥陀佛相合。这里说到，佛的色身相好里放出无量光明，常常摄持念佛众生，这说明我们念佛就能得佛摄受。

接着要想弥陀国土的庄严，按"净土三经"作观。《往生论》里讲到佛庄严、菩萨庄严、国土庄严等二十九门，按这样一一观察、忆念，使得心住在极乐世界的净相中。因为一切都是唯心所现，由心想而成，自心这样作意熏修，就如同处在极乐国中。这样长久作观，到了纯熟时，身虽在娑婆世界，心已是极乐嘉宾。像这样，一旦确立了目标，选择去净土成佛的道路，之后就要主动把心往净土投放，在净土上缘想、发愿等，一切都围绕这个根本来做，这就是净业行者的根本修法。

再者，平常随缘作布施、持戒、修定等，大大小小的一切善根都作大乘净土的回向，回施给法界一切众生

同生极乐国土。像这样，愿欲已经决定缘起的方向是往极乐世界走，那么命终决定会往生极乐世界，不会去别的地方。这就是决定得生的妙门。

以上讲了欣愿行。厌离行和欣愿行两者包含了净土信愿行的内涵，也包含了净土上的出离心、菩提心和无二慧的内涵。

净土十疑论

附录

净土十疑论讲记

附录一

唐五台山竹林寺法照传

法照大师，唐朝僧人，其生卒年、籍贯均不详。五会念佛的创始者，通称“五会法师”，谥号“大悟和尚”。著有《净土五会念佛诵经观行仪》《净土五会念佛略法事仪赞》等，流传至今。后人尊为莲宗四祖。

大师曾经有过这样一段经历：

数睹台山秘境

释法照，不知何许人也。大历二年，栖止衡州云峰寺，勤修不懈。于僧堂内粥钵中，忽睹五彩祥云，云内现山寺。寺之东北五十里已来，有山。山下有涧。涧北有石门。入可五里，有寺，金榜题云：大圣竹林寺。

僧人法照，不知道是哪里人。大历二年，他住衡州

云峰寺不懈地勤修。一天在僧堂内用斋，在吃粥的钵里，忽然睹见五彩祥云，在祥云之内显现出一座山寺。在寺院的东北五十里之内有一座山，山下有一处水涧，涧北有石门，进去大约五里又有一座寺院，匾额上有金色的字：“大圣竹林寺”。

虽目击分明，而心怀陨获。他日斋时，还于钵中五色云内，现其五台诸寺。尽是金地，无有山林秽恶，纯是池台楼观，众宝庄严。文殊一万圣众而处其中。又现诸佛净国。食毕方灭。

法照虽然眼睛看得非常清楚，但心里还是感到失落，不知这是哪里。又一日用斋时，又在钵里五色祥云中，显现五台圣境的诸多寺院。里面都以黄金为地，没有山林草木等秽恶之处，纯粹是池台楼观，并以众宝作庄严，真是微妙净土。文殊圣尊为主的一万圣众安住其中，又显现诸佛清净国土。等到饭食完毕才隐没。

心疑未决，归院问僧，还有曾游五台山已否。时有嘉延昙晖二师言曾到。言与钵内所见，一皆符合，然尚未得台山消息。

法照大师心里疑惑不决，于是回到寺院问僧众，有没有人曾游历过五台山？当时有嘉延、昙晖二师说曾经到过。他们所谈论的情景与大师在钵中所见的景象完全符合，然而他们还未得到五台山有关文殊菩萨的消息。

暨四年夏，于衡州湖东寺内有高楼台，九旬起五会念佛道场。六月二日未时，遥见祥云弥覆台寺。云中有诸楼阁，阁中有数梵僧，各长丈许，执锡行道。衡州举郭咸见弥陀佛，与文殊普贤，一万菩萨，俱在此会，其身高大。见之者皆深泣血设礼，至酉方灭。

到了大历四年夏天，在衡州湖东寺中有一座很高的楼台，法照在九旬即三月期内建起五会念佛道场。到了六月二日未时，远远见到祥云弥覆整个高台寺宇。云中出现了诸多楼阁，阁中有数位梵僧，各个都身长一丈多，持着锡杖行道。衡州全城的人都见到阿弥陀佛，和文殊、普贤一万菩萨都在此道场会中，他们的身形很高大。见到的人都非常感动，泣血恭敬礼拜，到酉时方才隐没。

遇缘发足前往

照其日晚，于道场外，遇一老人告照云：师先发愿

往金色世界，奉觐大圣，今何不去。照怪而答曰：时难路艰，何可往也。老人言，但亟去，道路固无留难。

那天夜晚，法照在道场外面遇到一个老人，告诉他说："师父先前发愿前往五台山金色世界，觐见文殊大圣，现在为什么不去？"法照非常惊讶，回答说："现在时局不太平，道路很艰难，怎么能到呢？"老人说："只管快去，道路没有障难。"

言讫不见。照惊入道场，重发诚愿，夏满约往前，任是火聚冰河，终无退衄。

老人说完就不见了。法照很惊奇，再入道场，重新发起至诚的誓愿：等到结夏期满后一定要前往，纵然路上有猛火堆或者河水结冰，终究无有退却。

至八月十三日，于南岳与同志数人，惠然肯来，果无沮碍。则五年四月五日到五台县，遥见佛光寺南，数道白光。六日到佛光寺，果如钵中所见，略无差脱。

到了八月十三日，在南岳和几位志向相同者顺利安然地前往，果然没有阻碍。到了大历五年四月五日来到

五台县境内，远远见到佛光寺南边有数道白光。六日到了佛光寺，果然如钵中所见，没有丝毫不同。

入竹林寺秘境

其夜四更，见一道光，从北山下来射照。照忙入堂内，乃问众云：此何祥也，吉凶焉在。

当夜的四更天，见到有一道光从北山射下来照在法照身上。法照连忙进入堂内，问大众说："这是什么祥瑞？是吉还是凶？"

有僧答言：此大圣不思议光，常答有缘。

有僧人答复说："这是文殊大圣不可思议的光明，常常回应有缘者。"

照闻已，即具威仪，寻光至寺东北五十里间，果有山，山下有涧，涧北有一石门。见二青衣，可年八九岁，颜貌端正，立于门首。一称善财，二曰难陀，相见欢喜，问讯设礼，引照入门。

当时法照听后，立即整束威仪，寻着光明来到寺院东北五十里左右的地方，果然有一座山，山下有一道涧，涧北有一扇石门。见到两位青衣童子，约八九岁，相貌端正，站在门前。一人自称“善财”，一人名叫“难陀”，法照见到他们，彼此都非常欢喜，互相问讯作礼，之后二位童子引着法照进门。

向北行五里已来，见一金门楼。渐至门所，乃是一寺，寺前有大金榜题曰：大圣竹林寺，一如钵中所见者。

法照在二位童子的带领下，走了五里左右的路，见到一座金门楼，渐渐来到了门边，乃是一座寺院，寺前有一个很大的门榜，上面题有金色字：“大圣竹林寺”，完全如当初钵中所见那样。

方圆可二十里，一百二十院，皆有宝塔庄严。其地纯是黄金，流渠华树，充满其中。

寺院里面方圆约二十里，有一百二十个院落，都有宝塔作庄严。地面纯是黄金铺成，流渠花树在寺院中充满。

照入寺，至讲堂中，见文殊在西，普贤在东，各据师子之座，说法之音，历历可听。

法照进入寺院，来到讲堂里，见到文殊大圣在西边，普贤大圣在东边，各自坐在狮子座上，他们说法的音声可以历历清晰地闻见。

文殊左右菩萨万余。普贤亦无数菩萨围绕。照至二贤前作礼问言：末代凡夫，去圣时遥，知识转劣，垢障尤深，佛性无由显现。佛法浩瀚，未审修行于何法门，最为其要。唯愿大圣，断我疑网。

文殊大圣左右有一万多菩萨，普贤大圣也为无数菩萨所围绕。法照到二大菩萨前作礼问道："末世的凡夫，距离古圣时代很遥远，见识也转而低劣，垢障特别深重，佛性无由开显。佛法浩瀚没有边涯，不知道修行哪种法门最为切要？唯愿大圣为我断除疑网。"

文殊报言：汝今念佛，今正是时。诸修行门，无过念佛。供养三宝，福慧双修。此之二门，最为径要。

文殊大圣回答说："你现在念佛正是时候。各种修

行法门没有超过念佛和供养三宝，依此二门福慧双修的。这念佛和供养两门最为径捷要妙。

所以者何？我于过去劫中，因观佛故，因念佛故，因供养故，今得一切种智。是故一切诸法，般若波罗蜜，甚深禅定，乃至诸佛，皆从念佛而生。故知念佛，诸法之王。汝当常念无上法王，令无休息。

为什么说这最为直捷要妙呢？我以自身的修证作证。我于过去无数劫中，正是由于观佛、念佛、供养三宝，如今得到了一切种智。（它是成就种智的正因妙道。由于念佛就开发本性，由于供养就圆成佛道。）所以，一切诸佛的法要，般若波罗蜜，甚深禅定，乃至诸佛无上菩提，都是从念佛而生。由此可知，念佛是一切法中的王。你要常念无上法王，使心念无有间断。

照又问：当云何念？文殊言：此世界西，有阿弥陀佛，彼佛愿力不可思议。汝当继念，令无间断。命终之后，决定往生，永不退转。

法照又问："那应当如何念佛呢？"文殊大圣回答："在此世界西方有阿弥陀佛，彼佛愿力不可思议，你应

当净念相继地念，使之无有间断。命终之后决定往生西方净土，永不退转。”

说是语已，时二大圣，各舒金手摩照顶，为授记莂。汝以念佛故，不久证无上正等菩提。若善男女等，愿疾成佛者，无过念佛，则能速证无上菩提。语已，时二大圣，互说伽陀。照闻已，欢喜踊跃，疑网悉除。

这样说后，当时两位大圣各自舒展金色手臂，摩法照头顶，为他授记莂：“你以念佛的缘故，不久将证得无上正等菩提。如果有善男子善女人，想速疾成就佛道的话，没有比念佛法门更殊胜的，由念佛能疾速证得无上菩提。”这样说后，两位大圣互说偈颂。法照闻已，欢喜踊跃，疑网尽皆断除。

又更作礼。礼已合掌。文殊言：汝可往诣诸菩萨院，次第巡礼。

法照再次作礼，礼拜后合掌。文殊大圣说：“你可以前往拜诣诸菩萨的别院，次第地参访礼拜。”

授教已，次第瞻礼。遂至七宝果园，其果才熟，其

大如碗。便取食之。食已，身意泰然。

法照得到文殊授教后，次第瞻仰礼拜诸菩萨的院落。之后到了七宝果园，里面的妙果才成熟，像碗那么大，就取过来吃，吃后身心安然。

造大圣前，作礼辞退。还见二青衣，送至门外。礼已，举头遂失所在。倍增悲感。乃立石记，至今存焉。

之后，法照来到大圣面前，作礼辞别。又见到先前那两位青衣童子，他们把法照送到门外。礼拜后，刚一抬头，先前的境相就全部消失了。当时法照离别圣地、诸圣，心里感到格外悲伤，就在那里刻立碑石记下此事，直到现在还存在。

金刚窟再睹圣境

复至四月八日，于华严寺西楼下安止。洎十三日，照与五十余僧，同往金刚窟。到无著见大圣处，虔心礼三十五佛名。

又到了四月初八，法照大师在华严寺西楼下安居止

住。到了十三日，法照和五十多位僧人一同前往金刚窟，到了无著菩萨见文殊大圣的地方，虔诚礼拜三十五佛。

照礼才十遍，忽见其处广博严净，琉璃宫殿，文殊普贤一万菩萨，及佛陀波利，居在一处。照见已，惟自庆喜，随众归寺。

法照才礼拜十遍，忽然见到自身所在之处广博严净，有琉璃宫殿，文殊、普贤与一万菩萨，以及佛陀波利尊者居住在这里。法照见后，深自庆幸，之后随着大众返回寺院。

其夜三更，于华严院西楼上，忽见寺东山半有五圣灯，其大方尺余。照咒言，请分百灯归一畔，便分如愿。重谓分为千炬，言讫便分千数。行行相对，遍于山半。

到了此夜的三更天，在华严院西楼上，忽然见到寺院东边半山腰处有五盏圣灯，大小约一尺多。法照咒愿说："请分成一百盏灯归在另一边。"灯就这样如愿地分成了一百盏。又说："分成一千灯炬。"言毕就分成一千灯炬。一行一行排列整齐，遍满了半山腰。

又更独诣金刚窟所，愿见大圣。三更尽到，见梵僧，称是佛陀波利，引之入圣寺。语在觉护传。

法照又独自前往金刚窟处，愿能见到诸大圣。三更终了的时候到达金刚窟，见到一位梵僧自称是佛陀波利，引他进入大圣竹林寺。当时所说的话都记在《觉护传》（《佛陀波利传》）里。

异僧劝请流布

至十二月初，遂于华严寺华严院，入念佛道场，绝粒要期，誓生净土。至于七日初夜，正念佛时，又见一梵僧入乎道场，告云：汝所见台山境界，何故不说。言讫不见。

到了十二月初，又在华严寺华严院，进入念佛道场，绝食克定期限发誓生到净土。到七号初夜时分，正念佛的时候，又见到一梵僧进了道场，告诉说：“你所见的五台山境界为什么不给别人说？”说完就不见了。

照疑此僧，亦拟不说。翌日申时，正念诵次，又见一梵僧，年可八十。乃语照曰：师所见台山灵异，胡不流

布，普示众生，令使见闻，发菩提心，获大利乐乎。照曰实无心秘蔽圣道，恐生疑谤故，所以不说。

法照对此僧人心存怀疑，仍然不准备说。第二天申时正念诵时，又见到一位梵僧，约八十高龄，对法照说："法师所见的五台山灵异境界为什么不流传，普示众生，使见闻者同发菩提心，获广大利乐呢？"法照说："我也没有心要隐秘圣道，只是怕人们生疑谤，所以才不说。"

僧云：大圣文殊，现在此山，尚招人谤，况汝所见境界。但使众生见闻之者，发菩提心，作毒鼓缘耳。照闻斯语，便随忆念录之。

僧人说："大圣文殊现今就在此山，尚且招人疑谤，何况你所见的境界呢？只要使见闻此事的众生同发菩提心，作涂毒鼓的因缘就可以了。"（"涂毒鼓"指过去印度有大鼓，上面涂了一层毒，作战时一擂击，听到鼓声的人全部毙命。这表示一听到此事都结了无上胜缘，终究发菩提心得解脱。）法照听到这个话，就按照自己的回忆记录下来。

余人睹验

时江东释慧从，以大历六年正月内，与华严寺崇晖明谦等三十余人，随照至金刚窟所，亲示般若院立石标记。于时徒众，诚心瞻仰，悲喜未已，遂闻钟声。其音雅亮，节解分明。众皆闻之，惊异尤甚，验乎所见不虚。故书于屋壁，普使见闻，同发胜心，共期佛慧。

当时江东的僧人慧从，在大历六年正月之中，和华严寺的崇晖、明谦等三十多人，随法照到了金刚窟所在处，亲自指示般若院的所在，并立石为标记。当时的徒众都诚心瞻仰，悲喜不已，于是听到钟声，音声清雅哀亮，节奏分明。大家都听到了，特别惊异，也验证了法照所见境界真实不虚。于是把这段经历写在房屋的墙壁上，使得一切见闻的人同发殊胜菩提心，共同期求证得佛智慧。

建寺纪念及余瑞相

自后照又依所见化竹林寺题额处，建寺一区，庄严精丽，便号竹林焉。又大历十二年九月十三日，照与弟子八人，于东台睹白光数四。次有异云叆叇，云开见五色通

身光，光内有圆光红色，文殊乘青毛师子，众皆明见，乃霏微下雪，及五色圆光，遍于山谷。

此后，法照又依自己见到的化现的竹林寺题额之处，在当处建了一座寺院，庄严、精妙、华丽，便称号为“竹林寺”。又在大历十二年九月十三日，法照跟八位弟子在东台四次睹见白光。接着有奇异妙云在四周缭绕，云开之后见到五色内外莹彻的光明，光中有红色的圆光，文殊大圣骑着青毛狮子现在其中，大家都很清晰地见到了。接着落下了细小的雪花，和五色圆光遍满整个山谷。

其同见弟子纯一、惟秀、归政、智远、沙弥惟英、优婆塞张希俊等。照后笃巩其心，修炼无旷，不知其终。绛州兵掾王士詹，述圣寺记云（高僧传三集感通篇）。

当时同见此境相的弟子有纯一、惟秀、归政、智远，以及沙弥惟英和居士张希俊等。法照后来坚定其心，修行从无荒废，然而不知其所终（无人知道他结局如何）。绛州副官王士詹记录了《圣寺记》说明此事。

文殊菩萨开示的修行门，无过念佛和供养三宝福慧

双修，这念佛和供养两门最为径要。憨山大师在《梦游集》里有一段解释，阐述了其中的要义。

大师说：修智慧在于观心，修福德在于万行。观心以念佛为第一，万行以供养为先要，这两者是总持。我们日用一切起心动念都是妄想，是生死根本，所以召来苦果；现在以妄想心转成念佛，那念念成为净土之因，是乐果。如果一念心接一念心不间断念佛，这样妄想消灭，心光发露，智慧现前，就能成就佛法僧。众生之所以贫穷没有福慧，是由于生生世世不曾有一念供养三宝来求福德，只是做一个生死苦身，念念贪求五欲之乐来资助苦的根本。现在以贪求一己的心，转而供养三宝，以有限的生命，随心量力供养十方，乃至供一香一花、粒米斤菜，都能得无穷的福德。以此感得佛果，华藏庄严，作为将来自受用地。舍开正念佛和供养两门就没有成佛的妙行了。我们从中可以体会文殊菩萨教导的涵义。

附录二

唐洛阳罔极寺慧日传

释慧日，俗姓辛氏，东莱人也。中宗朝得度，及登具足。

释慧日，俗姓辛，东莱人。在唐中宗的朝代得度为僧，出家后便登坛受了具足戒。

后遇义净三藏，造一乘之极，躬诣竺乾，心恒羡慕，日遂誓游西域。

后来遇到义净三藏，因而在一乘佛法上有了极深的造诣，对于义净三藏亲自往赴天竺西印度，慧日心中常常羡慕，于是便发誓要游学西域。

始者泛舶渡海，自经三载，东南海中诸国昆仑佛誓

师子洲等，经过略遍。乃达天竺，礼谒圣迹，寻求梵本，访善知识，一十三年，咨禀法训。思欲利人，振锡还乡，独影孤征。雪岭胡乡，又涉四载。

他前往印度最开始是乘船走海路，经过三年，在东海、南海当中的诸国，像昆仑、佛誓、师子洲等，基本都经过了，才到达印度。到后朝礼佛诞生、成道、涅槃等的圣迹，寻求梵文经本，参访善知识，在十三年中咨询禀受法要。由于心中想着要利益人，就振锡返回东土，独自一人长途远征，走陆路经过雪岭、胡乡，这样又经过了四年。

既经多苦，深厌阎浮。何国何方，有乐无苦。何法何行，能速见佛。遍问天竺三藏学者，所说皆赞净土。复合金口，极于速疾，是一生路，尽此报身，必得往生极乐世界，亲得奉事阿弥陀佛。

由于一路经历了很多辛苦，他深深地厌弃阎浮提世界，心想：哪个国土、哪个方所唯乐无苦？修哪种法行能速疾见佛？就以这个问题到处询问印度的三藏学者，而回答都是赞叹西方极乐净土。他们的回答都符合释迦佛金口的教授，念佛法门是一条极其快速、一生成就的

路，这一生的五蕴身穷尽之时，必定能往生极乐世界，亲自得以奉事阿弥陀佛。（当时印度的三藏学者们回答慧日法师，都是讲西方极乐世界有乐无苦，修念佛行能速疾见佛。）

闻已顶受，渐至北印度，健驮罗国，王城东北，有一大山。山有观音像，有志诚祈请，多得现身。

慧日法师听后顶戴受持。之后逐渐地来到北印度健驮罗国。在此王城的东北方有一座大山，山上有观音圣像，凡是一心志诚祈请的人，很多都感得观音现身。

日遂七日叩头，又断食，毕命为期。至七日夜且未央，观音空中现紫金色相，长一丈余，坐宝莲华，垂右手摩日顶曰：汝欲传法自利利他，西方净土，极乐世界，弥陀佛国，劝令念佛诵经，回愿往生。到彼国已，见佛及我，得大利益。汝自当知净土法门，胜过诸行。说已忽灭。

慧日于是在七天中叩头，并断食，以毕命为期（哪怕生命断绝也不中止，一直磕头祈祷）。到了第七天夜里，夜还没完的时候，观音在空中现紫金色身相，一丈多高，坐在宝莲花中，垂下右手摩慧日的头顶说："你

想传法自利利他，要知道在西方有净土名叫‘极乐世界’，是阿弥陀佛的国土，应当劝导众生念佛诵经，把一切善根都回愿往生西方。到了彼国之后，就会见到阿弥陀佛和我观音，得大利益。那时你自己自然会知道，净土法门胜过其他修行。”说后忽然隐灭。

日断食既困，闻此强壮。

先前慧日断了七天食，身心特别虚弱疲惫，现在一听到观音的法语，身心顿时强壮起来。

及登岭东归，计行七十余国，总一十八年。开元七年，方达长安。进帝佛真容梵夹等，开悟帝心，赐号曰慈愍三藏。

再说，慧日登葱岭往东返回东土，总计经历了七十多个国家，前后经过十八年。到了开元七年才到达长安，向皇帝进献佛的真容画像以及梵文经典等，并说法使皇帝的心得以开明觉悟，皇帝赐他名号为“慈愍三藏”。

生常勤修净土之业，著往生净土集行于世。其道与善导少康，异时同化也。

慧日大师一生恒常精勤修净土法业，著有《往生净土集》流行于世。他阐扬净土法道，可谓与善导大师、少康大师异时同化，在不同时期同样以念佛法门教化众生归于净土。

附录三

宗赜禅师莲华胜会录文

作者简介

宗赜禅师是宋代大德，襄阳人。父亲早年去世，母亲是陈氏，大师由舅舅抚养长大。少年时学儒，对世间典籍有广博的通达。29 岁投礼真州长庐秀禅师出家，深明禅宗心要。元佑年间住在长庐寺，把母亲接到方丈东室，劝母亲出家持念阿弥陀佛，前后经过七年，母亲临终无病念着“阿弥陀佛”往生了。宗赜认为自己尽了报母恩的心，就遵照庐山慧远大师的芳规建立莲花胜会。普劝僧俗习西方妙观，其次专持佛名，回向发愿，以期同生净土。自己写文来做倡导，就是这篇《莲华胜会录文》。

本文大义

这篇文章是要把一切有志之士引入净土大海，因此要遣除众人的疑惑，让大家看到这是一条大义的道路，符合实际理体、缘起大用，能速疾成就佛道。为此，首先遣除大众认为生净土有违于无生之理的困惑，揭示著有著无是常断两边，无念而念、无生而生契合中道妙体。也就是实际理地不受一尘，不见有佛可念、有土可生，然而佛事门中不舍一法，不妨炽然念佛、炽然求生。而且，正是由于自己的因心与果佛的悲愿相合，感应道交，从而不往而往、无生而生。

其次要遣除大众认为有欣有厌违背平等性的疑惑，故要揭示两土导师的深心。释迦以折门引众生出离火宅，弥陀以摄门摄众生归回乐国。然而，二土导师的心意不只停留在让众生生欣厌上，而是由欣厌到达具足成道顺缘的最好国土后，在那里契证无生空性，得到无生法忍，最后去除欣厌两边而达到平等性地。这样揭示两土导师教法的大关要。

接着告诉我们，目前的地位当然有欣厌。众生身在娑婆国土都向往修法的顺缘，比如好的道场、好的导师、好的眷属同伴，又能不遭退缘，得长寿而长期在修法上升进等。既然有这种欣愿，而极乐世界圆满具足师、友、

境等顺缘，而且得无量寿，一刹那都不会退转，因此更应当求生。再者，没达到圣位就想在这个世界度生，是对阶段判断失误的表现。在分清阶段后，就知道第一步要往生净土，第二步在净土成佛，之后回入十方广度众生。这样看清自身的迷惑以及往生的必要后，就应当生信发愿，一心趣向净土。

之后要了解，往生后会有怎样的前程。也就是决定达到不退转地，速疾开发心性，圆成普贤行愿，的确不可思议。

像这样，看清整个大义路线后，大家的心一致、愿一致、目标一致，因此应当结成同盟，一心观佛、念佛来求生净土。在这个基础上，就号召大家结成莲花胜会。

最后讲到普贤、普慧二大士在冥冥中相赞大法会。由此知道这是不可思议的因缘，所以感得普贤菩萨、普慧菩萨来参加。这也是让修持者们更有信心，知道这条道路非常殊胜。

分段解释

这篇著名的文章有很深广的要义，我们分六段来领会：一、净土妙道；二、两佛深心；三、破惑愿生；四、净土前程；五、决志同生；六、菩萨幽赞。

一、净土妙道

夫以念为念，以生为生者，常见之所失也。以无念为无念，以无生为无生者，邪见之所惑也。念而无念，生而无生者，第一义谛也。

首先显示常断见和第一义谛的差别。认为念是个实有的念，生有个谛实的生，这是常见的错谬。以为无念是断无，无生也是断无，这是断见的迷惑。正在念实际没有念可得，正在生实际没有生可得，这就是第一义谛。

对于任何一法，如果以为别有此法的体性可得，这就落入常见。如果以为什么也没有，像龟毛兔角一样，那就落入断见。实际上，世人以为有的念或生不落在断上，但并非像世人所认为的那样能得到一个生或者念，实际寻找得不到，现证时也没有这样的相可得，所以叫“念而无念”“生而无生”，空和有是不二的，这是第一义谛。

是以实际理地，不受一尘，则上无诸佛之可念，下无净土之可生。佛事门中，不舍一法，则总摄诸根，盖有念佛三昧，还源要术，示开往生一门。

以这个道理就知道，在实际理地不受一尘，没有任何客尘，或者没有四边所摄的戏论尘垢，本来清净。所以，就上而言，没有诸佛之可念，没有佛的相可得；下无净土之可生，也没有实体的净土相可生。在空如来藏中，一切尘垢不可得，一切相不可得，本来湛然清净。然而，在佛事门中不舍一法，一切都是佛性的妙用，它能具能照，可作无边的缘起显现。在这当中，总摄眼、耳、鼻、舌、身、意诸根，而念佛的净念使之相继，得到三昧，有这样还本归源的要妙方法。由此就指示、启开了往生净土这一妙门。

所以终日念佛，而不乖于无念。炽然往生，而不乖于无生。故能凡圣各住自位，而感应道交。东西不相往来，而神迁净刹。此不可得而致诘也。

由于本来真空与妙有不二，或者空性与缘起不二，所以终日念佛却不乖违无念，正当念时实际就是无念，正当无念时却不妨念佛，两者并不相违。同样，尽管往生却不违背无生理。所以，圣者和凡夫各自住在自己的地位上，而感应道交。凡在凡位，以至诚心能感，圣在圣位，以大悲愿能应。凡心和圣心没有隔开，只要缘起相应，自然相交通相感应。

再者，实际中没有从东往西等的来相，然而缘起不失，当因缘合会时，心识已经在极乐国里了。实际寻找的话，有没有这样一条踪迹呢？的确找不到。因为它是法性空，没有人相、法相可得，找不到一个实体从东边到西边。然而缘起合会时，自然出西方极乐世界的清净蕴身，出清净刹土、清净受用等。

“此不可得而致诘也”。由于妙理本来如此，所以不可能有能驳倒、能质疑的地方。

故经云：若人闻说阿弥陀佛，执持名号，乃至是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。

这是讲“佛事门中不舍念佛一法、往生净土一法”，决定有这样的缘起力用。当人们闻说并信受阿弥陀佛，执持佛的名号，一日乃至七日等，这人命终时自然心不颠倒，与佛相应，就得以往生阿弥陀佛的极乐世界。

这表明虽然无生，但不妨碍往生，不妨碍显现净土，以及在净土得佛加被迅速返回本源而成佛。所以，不必落断空见，也无须落常有见。法门是很微妙的，虽然不见有一法可得，然而不妨求生净土、建立净土。虽然不见有佛相和众生相可得，然而不妨众生心和佛心相应。种种妄相虽不可得，但缘起的力用不失，此法门的各种

微妙、合理性都不受所破。这样明白后，就能坚定地求生极乐世界。

二、**两佛深心**

夫如来世尊，虽分折摄二门，现居净秽两土。然本圣之意，岂直以娑婆国土，丘陵坑坎，五趣杂居，土石诸山，秽恶充满，以是为可厌。极乐世界，黄金为地，行树参空，楼耸七珍，华敷四色，以是为可忻。盖以初心入道，忍力未淳，须托净缘，以为增上。

虽然释迦弥陀两佛分折摄两门，现居净秽两土来摄化众生（释迦以折门摄众生出离秽土，弥陀以摄门摄众生欣求净土，这样一折一摄，将众生引至净土成佛），然而二圣的本意，哪里只是让众生生个欣厌心就算彻底呢？

诸佛同一本怀，都是欲令众生开示悟入佛之知见，让众生现前一真法界如来藏清净真心。在这里，一切尘垢都不可得，没有可厌处；恒沙自性功德本来具足，不必向外欣取。所以，佛的用意并非让众生停留在取相上。也就是，哪里只是以娑婆世界充满了丘陵坑坎，天、人、旁生、饿鬼、地狱五趣杂居，以此为可厌；极乐世界黄

金为地，行树参空，楼阁以七宝合成，莲花开出青黄赤白四妙色等，以具足功德庄严而作为可欣，这样舍此去彼呢？佛的究竟心意是要引领众生摄归本来之地,这里是大平等性，哪里有“二”可得？哪里有一者可厌、一者可欣呢？

既然如此,为何两土导师又以折摄两门来引众生去往极乐净土呢？这是由于初发心者尚未淳熟无生忍力，有很粗的欣厌、很粗的烦恼。当无生忍力达到淳熟，那时一切皆无生，都是一味的大空性，哪里别有两样呢？然而，达到这个之前有很大问题。如果在缘起上没抉择好，在低位就高谈“一切皆平等”，落在事实上就会发现欣厌炽然，缘合意境起很大贪欲，缘不合意境起猛利嗔恚，由此将深陷轮回无法超出，造成无量劫又无量劫的生死患难。因此，在这种情况下必须截断染缘，到达充满净缘之地。种种境相都摄持自心往还源的方向走，往法性上契会，在这样的净缘里才能迅速解脱成佛。这样看来，往生极乐是特别好的选择。

何则，娑婆国土，释迦已灭，弥勒未生。极乐世界，阿弥陀佛，现在说法。娑婆国土，观音势至，徒仰嘉名。极乐世界，彼二上人，亲为胜友。娑婆国土，诸魔竞作，恼乱行人。极乐世界，大光明中，决无魔事。娑婆国土，

邪声扰乱，女色妖淫。极乐世界，水鸟树林，咸宣妙法，正报清净，实无女人。然则修行缘具，无若西方。浅信之人，横生疑谤。

为什么说极乐世界是极其殊胜圆满、充满增上净缘的佛国，而必须首先引领众生往生呢？这可以从正报佛和菩萨、依报各种色声等方面观察，会发现两土的差距极其悬殊。

先看正报导师佛和助伴菩萨。在娑婆国土，贤劫第四佛为释迦导师，然而住世仅八十年就入灭，不复再出，第五佛弥勒佛还没降生，中间阶段无佛出世。在极乐国土，阿弥陀佛正在说法，一往生就能亲自在佛座下依止佛。在娑婆国土，我们只是听到观音、势至的嘉名，无法直接亲近。到了极乐世界，能与二大上人成为胜友。

在娑婆国土，各种邪魔竞相干扰，使得行人无法住在法道中。而且时时被邪缘引诱，常常发生各种魔事，起各种魔心，自身很大一部分成了魔属。或者落在魔的邪见解、邪念、邪作为等中，自然被魔同化。由于魔界力量特别炽盛，所以行人难以不受影响、浸染、同化等。而极乐世界是大光明领域，佛光普照，摄持行人不退菩提心，念念增进道力，发起无量行愿等。所以，在极乐世界绝对不遇魔事，因为那是正法国土。

要知道，不相应涅槃正道的法都落在魔的领域里。譬如鼓吹常乐我净四颠倒见，以此摄持而发生各种邪观念、邪做法、邪倾向。而在极乐世界，法王阿弥陀佛一统国土，处处宣扬正法，摄持人心去掉万患之根的私我执著。再者，那里充满了清净正法，处处让人念佛、念法、念僧，宣说无常、苦、空、无我，这样就不会落在苦集当中。而且宣说空性法、菩萨行愿法等，常常熏习大乘深广妙法，发起菩提志愿，相应法无我空慧，然后开发本性，现前普贤行愿，又到十方国土亲近诸佛等等，时时以正法熏心，所以了无魔事可得。

再看国土的五尘，特别是色尘声尘。娑婆国土邪声扰乱，女色妖淫。“邪声”包括各种邪言论，从邪魔邪党心中传出来，引着人心往邪因缘上转的都是邪音声。譬如鼓吹自我、崇尚竞争等，各种声调都让人深度中毒。或者妖淫、狂躁、发泄等的音声，引诱人心往邪方面走。所谓“女色妖淫”，指越到末世，女人越具有引诱相，比如有些女人穿着暴露等，非常不正，这都是邪魔的表现。在极乐世界，水鸟树林都宣演妙法，正报清净，没有女人。处处闻法音，又没有淫欲这个生死的大根本。正如《楞严经》所说：如果有淫欲，想修道成就如蒸沙煮饭，无有是处。又如经中说：如果人有第二种如淫欲一样的烦恼，那就没办法得度。娑婆世界的末世充满了

淫欲的染污缘，非常难证道。阿弥陀佛早已看到这一点，所以，国中人民纯一大丈夫相，这样就不起淫欲。其次，国中充满正法，不会熏邪法，这样就没有退缘，具足证道因缘，由此念念在菩提道上升进，直至成佛而后已。

以这个缘故，两土导师以折摄两门，让众生一方面看到生死界纯粹是苦，没有一件乐事，另一方面看到极乐国纯粹是乐，没有一件苦事。一边几乎全是加强轮回的力量，继续陷下去的话，无数恒沙劫都爬不出来；另一边全是摄持心往法上回归的因缘，因此一生可办佛道。一者是惑业苦大充满；一者是智悲力大开发。这样当然要以折摄两门，让众生发欣厌之心，趣向极乐世界。但是，两土导师并非只让众生处在欣厌心的地步，而是以欣厌作为转凡成圣的胜妙方便。往生到极乐世界，就逐渐脱离尘垢，现见本性。一旦见了本性，顿时诸相息灭，那时自然知道本无净秽可得，不必在相上起欣厌想，当然，那是很高果位的事情。像这样，从有欣厌证到无欣厌，达到实际理地而证入大空性，获得文殊智；而且，在佛事门中不舍一法，会兴起普贤行，由此圆成佛果。应当看清这条殊胜的道路。

然而，浅信之人对于这个胜妙法门，无端地兴起各种怀疑和诽谤。由于见识太小，还自以为是，看不到大义所在，就诽谤这个法门不契合无生，障碍成佛，不符

合平等性，不应起欣厌，或者说这是心外求法，心外求净土等，最关键问题是排斥欣厌之心。因此，下面直接说到，在凡夫地不可缺少欣厌，向道之心正是欣厌的内涵。如果在短浅处有欣厌，那在深远处为何不起欣厌？在较殊胜境上都有欣厌，在极殊胜境上为何不起欣厌？如此等等，来打消人们心中的疑惑。

三、破惑愿生

窃尝论之，此方之人，无不厌俗舍之喧烦，慕兰若之寂静，故有舍家出家，则殷勤赞叹。而娑婆众苦，何止俗舍之喧烦。极乐优游，岂直兰若之寂静。知出家为美，而不愿往生，其惑一也。

为什么说修行缘具无若西方，而应当往生呢？这也要从心理上引导。如果有舍喧喜静的心，那应当把它推到极致。这样来体会：我们这个世界的人，在世俗嘈杂的环境里都会生厌烦，希慕兰若的寂静。在身心疲惫、百事搅扰后，总想去寂静、清净的山林，远离俗事牵扰。所以，有人能舍家出家，大家都殷勤赞叹：他出了家的火宅，在寂静地一心依法修持，这多好！就像在灯罩的保护下，油灯能持续发光而不被吹灭，同样，在境风止

息后，心水澄静，能显出微妙法义，能生慈悲，能明照，能悟心，能保任，能一直往清净面、光明面发展。大家都觉得这样一心依静处，依法修持的生活最好不过了。

现在把这个理想放大一千倍、一万倍、一亿倍。娑婆世界的大苦海哪里只是一个家庭、一个单位等小处境里的喧杂烦恼呢？在十方刹海里，它属于五浊极其炽盛的世界，是业力集聚最繁杂的地方。在这里烦心事一桩接一桩，各种内外缘的牵扰、苦恼事的交缠没法度过。当然不单单是一个小家、小单位、小处境的繁乱。而极乐世界也不只是像清净山林、名山大川那样悠游自在。那里广阔无际，处处清凉、寂静、光明，色声香味触无不加被自心增上道业，一点点邪声邪色的干扰也没有。这样的静处真是太殊胜了！我们这个世界的静处、宁谧的环境等，全部加起来也比不上极乐世界的无数分之一。

这样对比观察后要想到，我们知道出家为美，却不愿往生极乐，这是第一个迷惑。从这里要看到环境的优胜，不但超胜此世界的小静处无数倍，而且在十方同居净刹里也是无与伦比的。那是阿弥陀佛无数劫来大愿大行庄严的结果，任何一处都是清净的，充满了清净的胜缘，我们当然要求生。

万里辛勤，远求知识者，盖以发明大事，决择死生。而弥陀世尊，色心业胜，愿力洪深，一演圆音，无不明契。愿参知识，而不欲见佛，其惑二也。

再看依师方面。从地球的环境来说，我们听说某地有得道的善知识，就会不远万里长途跋涉去寻求，现在也是坐汽车、火车、飞机等到那里参访知识，就是为了发明自己的本心，抉择死生，世上没有比这更重大的事了。我们一念从如来藏清净真心中迷失，从此由细到粗，发展出无穷无尽的生死业流，一直不知回返故乡，不能安住本性，所以，世上最大的事就是悟明此事。如果哪里有得道的师父，就很想前去依止。在法界中，最大的善知识就是阿弥陀佛，他已高证佛果，智悲力不可思议，没有谁能超胜他。阿弥陀佛的色心业胜，也就是显现殊胜的色身、智慧，出现极其殊胜不可思议的利生事业，愿力深广如海，说法的能力无与伦比，一音能演无量音，有情随类各得解。像这样，我们愿意参访善知识却不愿见阿弥陀佛，这是第二个迷惑。

善知识有资粮道、加行道乃至见道、修道的行者，最高位的善知识当然是佛。就像《华严经·十地品》所说，按照功德去衡量，下地不知上地举足下足之处。一地有十二种百功德，二地有十二种千功德等，这样百、

千、万、十万、百万、千万倍辗转增上，只有佛的功德量即法界量，无法思议，下至一毛孔、一光明都是不可思议的。

众生一生到极乐世界，就得到阿弥陀佛的摄持，时时得佛力加被，所以说“但得见弥陀，何愁不开悟”。佛的威神力不可思议，只要自己有信心，决定迅速开悟成就。要知道，依止有缘的师父能很快开悟，而且由师父的摄持能迅速成道。而阿弥陀佛是法界第一高位的师父，如果去依止他，得到佛摩顶一下、放光一次等，都能迅速登地，或者听到佛说的一个音声马上得解等等，总之，佛的加持极其不可思议。昙鸾大师在《往生论注》里说，所谓从一地升到二地这样逐级升进只是一种情况，此外还有顿超的事情。就像善导大师在《般舟赞》里说的“十地行愿自然成”，那是多么殊胜！就是因为得佛力加被的缘故，所以我们要欣求往生。

像这样，我们既然愿意参访人间的善知识，为什么不愿依止殊胜无比的阿弥陀佛呢？这是很大的迷惑。古来很多人开悟后都求生极乐世界，达到万牛莫挽的地步。因为他们明白，得到佛力的加被摄持，能迅速开发本性而圆成大道，这就是由于佛力殊胜的缘故。为了拜阿弥陀佛为师，我们要一心求生极乐世界。

丛林广众，皆乐栖迟。少众道场，不欲依附。而极乐世界，一生补处，其数甚多，诸上善人，俱会一处。既欲亲近丛林，而不慕清净海众，其惑三也。

再看清净法众方面。我们都喜欢住大丛林，因为那里大众多，彼此策励，自身不会懈怠懒惰、暗中做恶事等。以大众携持的力量，能顺利地往上走。单丁少众的道场，人都不愿意依附，因为容易堕落。而在极乐世界，有那么多一生补处菩萨，诸上善人都集聚在一起，圣人如海如沙，用阿僧祇都算不过来。就连像弥勒菩萨那样高位的菩萨，多得都数不清。

想一想，在这个世界想见圣人，很难遇到，想在清净道场修行，非常困难。尤其到了末世，找个好道场都非常难，具德行的法友也不多见。而极乐世界是无与伦比的大丛林，在那里大家见行一致，都念念在菩提道上增进。那么多大菩萨、诸上善人都共同在法上增进，自己也会被巨大的助缘力量推动着往上走。就像一滴水融入大海，同于海之深广，一根针放在大磁场里，很快会被磁化，同样，一个具佛性的有情到了极乐国土的大冶熔炉里，就会被熔铸成佛菩萨。我们都感觉：我这棵苗一定要放在最好的群林旺盛的地方。那当然应该去极乐世界，那是最大的丛林。像这样，我们想亲近大丛林，

却不欣慕极乐世界的清净大海众，这是第三大迷惑。

要想到，道场里的清净法众越多，加持力就越大，念个经都非常有力量，听个法也特别有气氛，修道上彼此都有增上的力量。在极乐世界，无数大菩萨们一起修行，当然是极殊胜的缘起。怪不得普贤菩萨劝导华藏海众一致导归极乐，就因为那里有极大的助缘力量，进去后必然得加被而迅速圆成大道。这个世上所有最纯粹、最优等的高等学府、研究所、学术团体、道德团体等加在一起，也比不上极乐世界的无数分之一。所有佛教团体加在一起，也比不上极乐世界的无数分之一。那是极其殊胜不可思议的团体，我们为什么不求生呢？我们对这个世界的大丛林都非常希慕、赞叹，极乐世界的清净海众超胜这里无数倍，反而贬低而生厌心，不愿意去，这是很颠倒的事。这就是第三种迷惑。

此方之人，上寿不过百岁。而童痴老耄，疾病相仍，昏沉睡眠，常居大半。菩萨犹昏隔阴，声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴，十丧其九。而未登不退，可为寒心。西方之人，寿命无量，一托莲苞，更无死苦，相续无间，直至菩提。所以便获阿惟越致，佛阶决定可期。流转娑婆促景，而迷于净土长年，其惑四也。

再看寿量。此方的人寿命很短，最多不超过百年。童年幼稚，老年衰残，其间疾病不断袭来，加上昏沉睡眠，一生的时间已经空耗大半。就连菩萨还有隔阴之昏，声闻尚有出胎之昧。像这样很短暂的光阴，十分里丧掉了九分，修道的时间少，转眼又到了后世。然而没有登不退难以接续，好不容易做一世人，修了一点点又退下去，真让人寒心。而在西方净土，人民寿命无量，一经托质莲苞就彻底没了死苦，相续不断地在道上增进，直至菩提而后已。所以，一生西方就得到不退转，决定登入佛地。像这样，流转在娑婆人间很短的光阴，却不发现净土有真正的长生，这是第四个迷惑。

娑婆末世寿命短促，修不到多少法，又不能不退；极乐净土寿命无量，且念念不退，两者相差悬殊。既然想修，那就应当选修道时间长且退缘少的地方。在极乐世界，寿命长达无量劫，退缘少到零，处处充满了顺缘，都是往上走的力量。譬如我们会想：在哪里做点佛事能延寿？哪个地方环境最好，没有退缘？既然希慕这一点，在此世间难以满愿，而到西方极乐世界能达成这一点，一托质莲苞，修法的时间是无量劫，在菩提道上念念不退、不断增进，为什么不求生呢？

若乃位居不退，果证无生，在欲无欲，居尘不尘，

方能兴无缘慈，运同体悲，回入尘劳，和光五浊。其有浅闻单慧，或与少善相应，便谓永出四流，高超十地，诋诃净土，耽恋娑婆，掩目空归，宛然流浪，并肩牛马，接武泥犁。不知自是何人，拟比大权菩萨，其惑五也。

如果达到了不退转地，证得无生法忍，在欲中不起欲想，在尘中不染尘垢，才能兴无缘大慈，运同体大悲，回入尘劳世间界，在五浊恶世和光同尘。如果只是浅闻单慧，或者与少许善行相应，就以为我永远超出生老病死四瀑流，达到高超十地境界，从此诋毁呵责净土，耽恋娑婆世界，到了最终两眼一闭，双手空空而归，依然在生死界里流浪，和牛马作伴，与地狱相连。不知道自己是什么身份，有几斤几两，却想比拟大权菩萨，这是第五种迷惑。

故经云，应当发愿，愿生彼国。则不信诸佛诚言，不愿往生净土，岂不甚迷哉。

基于五番比较就知道，我们修道想依止静处、师长、广众，想寿命长远、修道不退等，西方极乐世界是首选。到那里就拥有了最圆满的修行助缘，包括本师、法众、环境、寿命、法缘等，没有一点散失，全数都能增进道

行，从而迅速成道。所以，佛在经中极力劝导有缘者：你们应当发愿，愿生在那个极其胜妙的极乐国土。这样的话，不信诸佛的诚言，不愿往生净土，难道不是太迷惑吗？好像看不到一点大义，根本不会抉择前程的人一样。

四、净土前程

如果我们诚信释迦佛的真实教导，相信十方诸佛吐广长舌说诚实言的劝信，相信阿弥陀佛不可思议的大愿，这样信受佛语来生净土，将会得到怎样的利益呢？这又要放长眼光，根据经教进一步看到这条道路，以及往后发生的无量无边殊胜果利。由此就会满怀信心，坚定不移地趣往西方佛国。

若夫信佛言而生净土，则界系之所不能拘，劫波之所不能害。谢人间之八苦，无天上之五衰。尚无恶道之名，何况有实。

如果我们信受佛语而得生净土，那三界之中的一切苦都能顿时消失，超出了苦流，三界的范畴不能拘碍，时间的劫波不能为害。已经截断生死之流，跳出三界外，

不在时劫中。这样告别了人间的生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五蕴炽盛八种大苦，也没有天上的花冠枯萎、身光暗淡、腋下出汗、不乐本座、天女远离等五衰大苦。尚且没有地狱、饿鬼、旁生三恶趣的名字，何况寒热、饥渴、役使等苦难的事实？

也就是彻底从苦流中脱出，连丝毫苦苦、坏苦、行苦都没有。已经转成界外佛国的清净蕴体，莲花化现、清虚之身、无极之体。唯一享受无漏乐，使得苦流不断相续、没法了结的状况，变成逐渐开发本性的大乐的情形。

唯显一乘之法，决定无三。归依一体三宝，奉事十方如来。佛光照体，万惑潜消。法味资神，六通具足。三十七品助道法，应念圆成。三十二应随类身，遍尘刹土。周旋五趣，普被诸根。不动一心，遍行三昧。洒定水于三千，引众生于火宅。自利利他，皆悉圆满。

一生到净土，再不会有丝毫计我和我所的念头，以及由此发生的贪、嗔、痴、慢等烦恼，也不会发生有漏业和三界里的结生相续，消尽苦集的颠倒错乱。唯一住在法中，心以无我慧为根本，发起无量妙行，契合自性的体和用。所以，唯一显出一乘法。所谓的“一乘”，

指自心本具体、相、用，本来是佛，或者如来藏具有空、不空、空不空三方面。说它“空”，指这上面没有任何妄相可得，说它“不空”，是说有自性恒河沙数功德，说“空不空”，指自心的觉照和寂静不二。像这样，决定没有所谓的究竟三乘，一切同入一乘妙道，决定成佛。也就是在极乐世界的殊胜净缘、佛力的加被下，本来心性会开发，会当下见到自己就是佛，人人都是佛，没有一点差别。

像这样，归依一体三宝，奉事十方如来。所谓“一体三宝”，自体本自觉照为佛宝，自体本自性离为法宝，自体本自不二为僧宝。也就是自性照为佛，自性寂为法，自性寂照不二为僧。佛是觉悟之义，自性有圆满的觉照，遍照十方三世一切法，或者它是法界智。“自性寂”，是说这上面一切生灭增减等的妄相都不可得，没有四边所摄的任何相，本自寂静。“寂照不二”，就是正当寂时就是圆照，正当圆照时就是寂静，寂和照并不是别别两分。像这样，由于已经开发心性，当然是依止一体三宝而不会忘失迷惑。实际一直在文殊智当中。“奉事十方如来”指发出大行，能够分身尘刹，就像《普贤行愿品》所说，对于尽法界、虚空界佛刹极微尘数的诸佛如来，都一一分身前往，现在佛前作各种承事供养等。这就发生了大用，它叫做“普贤大行”。

像这样，到了极乐世界，佛的光明照在身上、心上，各种迷惑在冥冥中都消失了。处处闻到法味资养心神，具足天眼、天耳、他心、神足、宿命、漏尽等六通。五根、五力、七菩提支、八圣道分等三十七品助道法应念圆成，一想就能圆满成就。之后像观世音菩萨那样，化现天身、人身、比丘身、佛身、菩萨身、声闻身等三十二种随类身，能够周遍尘刹而示现。然后在天、人、旁生、饿鬼、地狱五趣里处处示现，普被一切根机。一心从未动摇，却能遍行无数三昧。

众生都在痴迷的热恼中，心狂乱极了，不明本性，一直向外驱驰。这时能为他们宣说妙法，“洒定水于三千”，在三千大千世界的范围里，把佛法的定水洒在众生心中，他们的心就安定了，然后把他们从火宅拔济出来。像这样，到了西方以后，自利利他都能达到圆满。

然则唯心净土，自性弥陀，盖解脱之要门，乃修行之捷径。是以了义大乘，无不指归净土。前贤后圣，自他皆愿往生。凡以欲得度人，先须自度，故也。

像这样，所谓“唯心净土，自性弥陀”，就是从一真本性中现出净土、现出弥陀，实际没有脱离过心性。我们的本性具足能照的功能，在因缘聚会时就会现出弥

陀净土。实际自他不二，全他即自，都是自性所现，所以叫“全事即理”“全妄即真”“全他即自”“全生即佛”等。这就是解脱的大要门，修行的大捷径。所以，了义的大乘教无不指归净土。从古至今的圣贤们，自行化他都愿往生。什么缘故呢？凡是想度人，首先要自度的缘故。

也就是，为了实现无量广大的菩提大愿，自己首先一定要成就，才有这样的力量。为了自己成就，首先要到净土，因为那里具足修法顺缘，以佛力护持保养决定顺利成道。关键在于，阿弥陀佛累劫大愿大行成就的庄严净土是最好的修行道场，在那里百分之百成道，而且现前成满普贤大愿。由于它是无数修道助缘的集聚地，是如来不可思议智慧和悲心加被之处，因此，想到佛是无上的，佛的智悲力不可思议，我和佛是有缘的，而且特别应娑婆世界的机即生能往生，就数极乐世界为首选了。这样看明道路就一心归往极乐世界。从古至今无数圣贤们看清了这条大义之路，从而一往直前地往趣净土。

五、决志同生

呜呼，人无远虑，必有近忧。一失人身，万劫深悔。

故率大海众，各念弥陀佛。百声千声，乃至万声，回向同缘，愿生彼国。窃冀莲池胜会，金地法明。绮互相资，必谐斯愿。操舟顺水，更加橹棹之功，则十万之遥，可不劳而至也。

呜呼！人没有考虑到长远的菩提之路、与弥陀愿海相应之路，一定很快有大忧患降临。死亡很快到来，没选择这条路的话，一失人身万劫难复，那将成为极大的悔恨。要知道，这是一切事中最大的事，是一切前程中最大的前程，是一切利益中最大的利益，是一切安乐中最大的安乐，是一切方便中最大的方便。应当如是理解，才能发起坚决的愿心，一心跟弥陀愿海相应，依靠弥陀愿力的加被，即生超出苦轮，高登净土，入不退地，圆成普贤行愿，这才是光明之道。有了这样深远的考虑，那远忧近忧一并解决，远乐近乐一路圆成。

因此，我率领大海众，各自念阿弥陀佛百声、千声乃至万声，回向我们以共同的缘分生到极乐世界。我们心里都希求将来能在莲池海会中，到极乐世界的金地、法的光明当中。我们彼此资助，一定会成满此愿。由于顺缘一路具足，既登上了阿弥陀佛的大愿船，又有释迦如来的指引，十方诸佛的护念，加上我们共同携手发真信愿念阿弥陀佛，这些力量合在一起，那么十万亿刹土

的遥远也可不劳而至，不必花很大辛勤就能到达。

“不劳”是相比于其他解脱生死的法门而言，并非指一点不必辛勤。要即生登到净土，高超苦轮，就数弥陀愿海法门最容易了。只须一生几十年努力，在凡夫份上修信、修愿、修行，就决定能够完成。

六、菩萨幽赞

元祐四年冬，宗赜夜梦一男子，乌巾白衣，可三十许，风貌清美，举措闲雅，揖谓宗赜曰，欲入公弥陀会，告书一名。宗赜乃取莲华胜会录，秉笔问曰，公何名。白衣者云，名普慧。宗赜书已，白衣者云，家兄亦曾上名。宗赜问曰，令兄何名。白衣云，家兄名普贤。白衣者遂隐。

在元祐四年冬季，宗赜夜里做梦，一名男子乌巾白衣，三十来岁，风貌清美，举止闲雅，作揖对宗赜说：“我想加入公举办的弥陀会，想写个名字。”宗赜就取来《莲华胜会录》，持笔问道：“您叫什么名字？”白衣者说：“叫普慧。”宗赜写完后，白衣者说：“家兄也曾登上名字。”宗赜问：“令兄叫什么名字？”白衣说：“家兄名叫普贤。”说后白衣者就消失了。

宗赜觉而询诸耆宿，皆云华严离世间品，有二大菩萨名。宗赜以为佛子行佛事，助佛扬化，必有贤圣幽赞。然预此会者，亦岂小缘。普贤变名易号，不知谁何。今更以二大菩萨为首云。

宗赜醒来询问前辈们，都说《华严经·离世间品》有二大菩萨的名字。宗赜认为，佛子行佛事，辅助佛宣扬教化，一定有圣贤在冥冥中赞助。然而，大菩萨都来参与此次法会,念佛求生净土又哪里是小因缘呢？普贤菩萨改了名字，不晓得他先前是以什么名字登上《莲华胜会录》的。但不管怎样，现在以普贤、普慧二大菩萨作为本次《莲华胜会录》的上首。

附录四

大智律师净业礼忏仪序

大智律师，即宋代灵芝元照大律师，他是南山宗的祖师，余杭人。最初依止东藏慧鉴律师专学戒律，后来依从神悟法师听天台教观。神悟法师勉励他深究探明《法华》妙义，作为根本要务。后来他又跟广慈法师受菩萨戒，当时戒光发现，就博究南山一宗。常常拿着锡杖，持着钵盂，在街市上乞食。晚年主持灵芝寺三十年，传戒度僧达到六十会，一心专志净业。每每说道："生弘律范，死归安养，平生所得，唯二法门。"就是讲，我一生所得到的就是两个法门：在生时弘扬戒律轨范，死后归于极乐世界。他曾经集《净业礼忏仪》，并作了这篇序言。到了宋代政和六年的秋天，元照律师让弟子讽诵《观经》和《普贤行愿品》，结跏趺坐化去。西湖上捕鱼的人们都听到空中有天乐鸣响。

元照，自下坛来，便知学律。但禀性庸薄，为行不肖。后遇天台神悟法师，苦口提诲，始知改迹。遂乃深求祖教，博究佛乘。而于佛祖微言，薄有所领。

大智律师说，我元照自从下戒坛以来就知道学律，但是禀性庸愚薄劣，行为上有很多不如法的地方。后来遇到天台神悟法师，他苦口婆心地提醒教诲我，这才知道改变做法。于是广学深究佛祖的甚深教法，对于佛祖的微妙言教才稍有领会。

窃自思曰：初心晚学，宁无夙善。但不遇良导，作恶无耻，虚丧一生，受苦长劫。于是发大誓愿，常生娑婆五浊恶世，通达佛理，作大导师，提诱群生，令入佛道。

我私下自己想：初发心的后辈学人们哪里没有宿世善根呢？只是没遇到好的导师，结果无耻地造恶，徒然度过一生，以恶业力在长劫中受苦。于是发大誓愿：愿我常生在娑婆世界五浊恶世，通达佛理，做大导师来提携引导众生，使他们入于佛道。

复见高僧传慧布法师云：方土虽净，非吾所愿。若

使十二劫莲华中受乐，何如三途极苦处救众生也。由是坚持所见，历涉岁年。于净土门，略无归向。见修净业，复生轻谤。

后来我读《高僧传》，见到慧布法师说：西方刹土虽然清净，但不是我的所愿。假使十二劫中在莲花里受诸妙乐，哪里比得上在三途极苦处救众生呢？于是我坚持自己的见解，经历很多年岁，对于净土法门没有一点归向之心。见到别人修净业，还生轻视诽谤之心。

后遭重病，色力痿羸，神识迷茫，莫知趣向。既而病差，顿觉前非。悲泣感伤，深自克责。志虽洪大，力未堪任。

后来我遭遇一场重病，色身虚弱，精神萎靡，神志不清，不知道前途方向，想到未来前程毫无着落，心里空空的。不久病好后，顿时觉悟以往的过错，悲泣感伤，深深地指责自己。虽然有宏大的志愿，但并没有堪当在浊世里度众生的能力，真是自不量力！

仍览天台十疑论。初心菩萨，未得无生忍，要须常不离佛。又引智度论云：具缚凡夫，有大悲心，愿生恶世，

救苦众生，无有是处。譬如婴儿，不得离母。又如弱羽，只可传枝。

我又观阅天台智者大师造的《净土十疑论》。里面讲到，初发心的菩萨没有得到无生法忍，须要常常不离开佛。此论又引《大智度论》说：一个具有烦恼、被业力缠缚的凡夫，说有大悲心，要生在浊恶之世救度苦难众生，无有是处。就像婴儿不能离开母亲，弱鸟只能在枝头附近活动一样。对照自己，感觉的确如此。

自是尽弃平生所学，专寻净土教门。二十余年，未尝暂舍。研详理教，披括古今，顿释群疑，愈加深信。

我在遭遇这场重病并检点自己以后，就改变了道路、方向。把平生所学全部放下来，专门寻求净土教门，在二十多年里没有暂时舍开过。对于净土的妙理和经教作详细研究，纵览古今大德们的著作，深入教海，顿然解开了过去的种种疑惑。对于这个大道行门，更加深信不疑，觉得自己一定要走这条路。

以上是深入净土解门的情形。

复见善导和尚专杂二修。若专修者，百即百生。若

杂修者，万千一二。心识散乱，观行难成。

后来我又见到善导和尚在《往生礼赞》里特别开示专杂两修。如果专修，一百个人修一百个人往生；如果杂修，千万人里没有一两个往生，比例非常小。因为心识散乱，很难成就观行。我得到善导大师的指示后，就趣入一心专持弥陀名号的道路。这就是我深入行门的因缘。

一志专持四字名号，几生逃逝，今始知归。仍以所修，展转化导。尽未来际，洪赞何穷。方便多门，以信得入。如大势至，以念佛心，获悟圆通，入三摩地。

从此，我一向专致地执持“阿弥陀佛”四字名号，感叹多生以来就像《势至圆通章》里所说，“如子逃逝不知归”，现在才开始知道归宿了。并且以自己所修的法，辗转化导众生，对于弥陀愿海大法门不可思议的功德利益，即使尽未来际作最广大的赞叹也说不完。（这表明他起了深信，知道从此要一心依仰弥陀慈母。）我知道证入本性有很多方便门，这都要有信心才入得了。而净土妙门当然要信阿弥陀佛，忆念阿弥陀佛不可思议的智悲愿力，一心靠倒，念念与佛相应。就像《势至圆

通章》所说：“我本因地，以念佛心入无生忍。今于此界，摄念佛人归于净土。佛问圆通，我无选择，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”这里大师讲到自己一心归入净土门，与弥陀相应的转变过程，确定了行门，从这上面一心深入。

以上讲了大师深入解门和行门的历程。

复自思念，已前所造无量罪业，不信净土，谤法毁人。业因既成，苦果必克。纵百千劫，所作不亡。业性虽空，果报不失。内怀惭耻，晓夕兢惶。于是躬对圣前，吐露肝胆，五体投地，苦倒忏悔。仍发大愿，普摄众生，同修念佛，尽生净土。

大师又讲到自己发忏悔心、改往修来的想法。他自己思维，心想：我以前造了无量罪业，不信净土、谤法、轻毁别人修净业。罪业已经形成，苦果报应决定会来。所谓“假使百千劫，所作业不亡”，业的体性虽是空，果报却丝毫不失。内心怀着惭耻，从早到晚战兢惕厉、惶恐怖畏。于是亲自在圣像前袒露心迹，说出实情，五体投地作礼，竭力地发露忏悔。并发起大愿：愿普摄一切众生同修念佛，同生净土。像这样，他幡然改过，从以往轻谤净土、略无归向，转为一心归向，并发大愿普

摄一切有缘众生同生净土。

以上大智律师讲述了自己归向净土的心路历程。

我们学这一段要看清大智律师内心的变化过程。可以分成两段。前一段要看到他怎么发愿在秽土度生，并对净土起了轻谤。他的发心不是偶然，而是自身上有切实的感受，推己及人就立誓在秽土里救济苦难众生。常言道“曾为浪子偏怜客”，他从前也是迷失道路的人，后来遇到好师父，使他发生了很大的转变。他先前受戒后只知道学律，并没有学教。然而在开教眼以前，人是很危险的，不知道怎么走这条菩提道。无始以来的恶习也多，以致于行为不肖，很多地方都不合法道。后来遇到明师，师父苦切地指导他，提醒他一定要学教。之后他下了一番功夫，广学深究甚深的教法，对佛祖的微言总算有一些领会。

那时，他感觉这太重要了，就想：这个世上的众生都跟我一样。现在来学佛的人当然宿世都有善根，但内在善恶夹杂，有好的习气，也有坏的习气，关键就看能否遇到良师。如果没遇到良师，凭着自己的感觉、习性走，那太危险！根本看不清道路。学佛法完全要靠善知识，否则是走不通的。他想：在遇到明师以前，一般人都是空耗一生，而且无耻地造恶。自以为在修行，实际就是在不断造恶，而在佛法里造恶是非常重的，将在无

量世中受恶趣苦，太可怕了。这时他悲心不忍，想起自己的遭遇，又想到众生也跟我一样，在这种情形下，如果没有人发愿在秽土中度生，那这些可怜的众生怎么办呢？于是想：我将来一定要精通佛法，在五浊恶世里做大导师，尽心尽力地提携众生，帮助他们、引导他们，把他们都安置在菩提道上，让他们迅速解脱成佛。他有这样的胜解。这就是从切身的感受触发了善根而发起悲愿。

后来看到《高僧传》里有一位慧布法师说：纵然五逆十恶之人，一生到净土就能在莲花里十二劫受天宫之乐，我觉得也不如直接下三恶趣救度众生。他看到这话深有同感，坚定了在秽土修行，直接救济苦难的大愿。凡夫的分别是很怪的，总是偏。一旦偏到秽土上，对别人修净土就有轻视心，而且会诽谤，对净土法门毫无归向之心。这就是他前一段的经历。

我们要看到大智律师前期的心路历程。也就是由胜解发起愿欲，由愿欲驱使着心往所愿的方向努力。他心的流向就是要在秽土修行、度生，这上面有悲、有利他、有行动。或者说，他以胜解驱使就立了愿，这个愿非常坚定、无法扭转，之后一心在这上努力。然而在分别心的走向上，往秽土走和往净土走是截然不同的两条路。在净土方面，他心的能量丝毫不投入，而且非常排斥、

轻毁；在秽土方面，心一直投入能量，发起精进。这样就看到他这一段的心路历程。

我们想一想:大智律师的发心不好吗？他哪里出错了？对苦难众生有切身的同情，一心想去救度，而且发心做大导师提携众生，把他们安置在无上佛道。这样的悲心、菩提心不好吗？世上有几人发得起这个心？只求自了生死、一己解脱的人，发得起这样的心吗？只想自己享乐，不愿在苦难中度生的人，有这种心量吗？我们应该对这种心礼敬，它非常殊胜难得。既然这么殊胜难得，为什么他后来改变方向呢？如果没有问题，为什么要改变？我们继续观察后一段，这位高僧是以什么因缘知道自己的错误所在，从而改变方向的。

他之所以发生那么大的转变，就是因为在出现大考验时没过去，过不了关，这让他感觉自己不行。那时生了一场大病，特别危急，感觉要死。譬如一个凡夫，当癌症诊断书一下来，人一下子就垮了，非常惊恐，精神萎靡，有的几天就变得不像人样了。当时大师遭遇重病，整个身心都被席卷进去，脆弱无力，不知道该怎么度过。后来病好了，他才觉悟到自己不行。病一过来才发现人的我执有多大，空不了，过不去，不晓得往哪里走，前路茫茫，非常恐慌，证明自己没有道力。这时才感觉，过去的发愿虽然悲壮，但能力相差太远。自身尚且淹没

在生死浪潮里，还怎么救别人？愿虽大，实际没有能力完成。

之后看到《净土十疑论》，发现祖师菩萨们都这样教导：初发心菩萨在得到无生忍力之前必须常不离佛。而且龙树菩萨在《大智度论》里说：具缚凡夫，有悲心愿生恶世救苦众生，无有是处。譬喻讲得很明显，婴儿不能离开母亲，弱鸟只能在枝头活动。其实这是很简单的道理，愿可以很大，但这里面有一个成长过程，不可能婴儿就去救人、弱鸟就飞上高空。那时，他以智慧观察到了这一点，就改变了方向。如果当时没有改，那后面就很危险。按照大比例来看，很难实现所愿，糟糕的甚至可能堕恶趣。

我们从这里要吸取教训。也就是，欲救众生的愿心一定要由智慧来驾驭。如果没有以智慧如理抉择，判断有误，觉得众生这么苦，怎么能考虑自己解脱？这样直接冲进风浪里度众生，结果很快就被淹没，没有一点自在力，不必说度众生，连自身都难保。这是很明显的。可以想像，他所经受的那场大病就是较大的生死风浪，当时发现自己完全被席卷走了。虽说诸法皆空，病也是空的，但那时连一点无生忍的力量也没有。自己作不了主，前路茫茫，非常可怕。人在生死关头之时，没有得道或者虽开悟但没达到纯熟自在的话，仍然非常恐慌，

过不去。这是非常不容易的。在这种状况下，怎么能草率跳进去呢？用智慧去衡量，根本达不到入三途恶趣救众生出生死的地步。

其实仔细想想就明白。譬如菩萨需要割舍身肉布施众生，但不是刚一发心就能做到。等修证到高位，割身肉像割菜叶一样，那时当然可以这样做来利益众生；如果初发心就割身肉，由于割肉会产生巨大的痛苦，那时必然起嗔心，不但不能利益众生，反而会堕落。这是很明显的例子。那时，大智律师就发现自己的抉择太草率，智慧太粗大，还不到位，没有全面地考虑道的行程、走法等。要知道，只有成就了无生忍力，才能入恶世自在度生，此前必须先练成这种道力，而这又要经过一个漫长的过程。那么在哪里练呢？选择生在秽土还是生在净土？这就要观察因缘。对于初发心者来说，应当选择往生西方净土，在那里能够现前依佛常常不离，迅速成就无生忍力。

之后，他努力的方向、重点完全变了。过去学各种法，但轻视净土法，因为自己不去净土，就觉得没必要学净土教。现在知道只有先去净土，得到无生忍力，才能成满回入娑婆度众生的大愿，从“一步直入”变成“两步而入”。而能否完成度生大愿，关键就在于能否往生，一往生一切都会实现，没往生就都没法实现。这样净土

就成为利他的归处，此生最大的重点就是往生西方极乐世界。因此，修学净土法门成了重点中的重点。像这样，通过以智慧抉择，胜解已经转变，之后愿或欲、精进的方向都跟以往完全不同。从此专寻净土教门，二十多年没有暂时放舍过。这样就出现了在净土法上的一门深入，有“专”和“恒”的内涵。

大师又讲到具体的作法和发生的效果。作法是“详研理教，披括古今”，效果是“顿释群疑，愈加深信”。这就是深入解门的真实道路。也就是详细去研究净土的妙理、圣教，全面去看净土大德的著述。这就看到，像这样的大德都需要二十多年，非常详细地去研阅净土教，天天不离开学习，最终才结成这样一个心要。由于理上越来越明，就发起了非常深的信心。发生深信，实际就是得了胜解或者非常强的理解。由于发生了胜解，从此就一心一意修这一妙门，从始至终完成佛道。因此，对于净土行者来说，胜解实在是命根、是修净业的中心支柱。它是深信的关键，和幽溪大师所开示的“广学祖教”是一样的。

内心的疑结一旦解开，转而信心就会出来，所以生信的途径就是要破除无知、邪解和疑惑。如果心中有很多不了解，处于无知的状况，那就要通过广泛地阅读、听闻等产生了解来破除。再者，心中有不正确的理解，

对净土看偏、看小、看低、看得不了义不圆顿等，这些都叫“邪解”。非常深入地领会之后，就会发现这是极其不可思议的法门。就像蕅益大师所说：净土法门是了义中无上了义，圆顿中最极圆顿，方便中第一方便。如果有这种理解，那当然万牛莫挽，对这个法尊重信赖，好乐渴仰，这些就是发生信愿的根本。再说，疑惑就是心里有很多举棋不定，想“是这样吗？是那样吗？”等等，这些也都要通过解疑破惑来遣除。

随着这些问题不断地被解决，信心就不断地在长。就像我们学《净土或问》《净土十疑论》等那样，会发现细致地学完以后，信心已经增长很多。但这并不是一蹴而就的事，大师经过二十多年的努力，才发现真实的信心已经出现，而且非常深。我们一定要注意这条道上的缘起。的确是理明就信深，信深就愿切，愿切就行专，行专就功纯，功纯就业净，业净就障消，障消就智朗，一定会出现这样一条康庄大道。

以上就看出，大师专学净土以后，首先在解门上持之以恒、契而不舍，非常具体地努力，他成为我们的楷模。在行门上，他主要得到善导大师的指点，结合《大势至菩萨念佛圆通章》，真正明白要走的路，一心与弥陀相应，这是行门上的断定。从此，大师一心专持弥陀名号，走上了专修净土的道路。过去由于偏激，长期排

拒净土，轻视诽谤别人修净业。现在猛利忏悔，畏惧业果，知道这是群生归仰的大道，无数众生都要由弥陀愿力的摄持，来达成即生往生净土而解脱成佛，这是无比重要的大事。就像《普贤行愿品》所说："普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。"大师幡然改悔，从此发大愿心，要普摄一切有缘众生同生极乐世界。从这里可以看出他的心态完全转变了。

总之，以上讲的就是弥陀使者的标准道路。也就是要长期深入，从解门和行门进入，自行化他都以净土为归，普摄一切有缘众生都踏上这条极其殊胜的净土大道。

欲常修习，须立轨仪。故集诸文，布成此法。从始至末，第列十门。并准圣言，咸遵古式。事从简要，法在精专。所贵自备修持，岂敢贻诸先达。后贤披览，知我志焉。

为了常常修习净土法，就需要建立仪轨，因此我合集诸经论的文句，编成了这个忏法。从开头到最后次第列出十门，都是以圣言为准则，完全遵循古德的规范，事相尽量简明扼要，法门贵在精纯专一。主要是为了自己修持，怎敢写给诸位前辈大德们看。希望后世的贤者们阅读了这篇文，能知道我的心意志向。

净土十疑论讲记

思考题

思考题

净土十疑论

1、

（1） 自己求生净土，与发菩提心在浊苦世界度众生是否相违？为什么？

（2） 从因缘上分析，凡夫菩萨在秽土修道完成利他和在净土修道完成利他的情形分别是怎样的？

（3） 为了迅速成办利他，我们应如何选择自己的菩提道路？

2、

（1） 为什么生西方不相违于无生之理？

（2） 如何做到“心净故即佛土净”？

3、 为什么偏念一佛、偏求一土，是速入净土的方便，也是究竟普见一切佛、普生一切土的方便？

4、 偏念偏生中，我们为什么要选择偏念阿弥陀佛、偏生极乐国土？

5、 从唯依自力和兼仗他力两方面分析：具缚凡夫能否往生西方净土？

6、

（1） 如何以五种因缘证成往生净土后不退？

（2） 如何依此证成往生后皆得无生法忍？

（3） 五因缘中说“生彼国即寿命永劫”，后文又说“经阿僧祇劫”，前后证成都用到寿命无量，是否有重复过？为什么？

7、 从以下两点比较求生兜率和西方的优劣之别：

（1） 往生难易；

（2） 往生后修道进退及得果状况。

（3） 由以上比较，坚定求生西方之心。

8、 有人一生造恶，临终遇善知识教以念佛，十念成就即得往生。此类事例中：

（1） 一生造恶，是否决定宿善弱、宿恶强？为什么？

（2） 是否决定无始恶业为重，临终十念为轻？请以道理、喻例、圣教作证成。

（3） 有人判十念往生为别时意趣，此是何意？是否合理？为什么？

9、 有人想：西方离此有十万亿刹之遥，凡夫怎能临终一念间即得往生？

（1） 反省自心是否有此疑惑。

（2） 针对自心疑惑，以论中教理遣除之。

10、 《往生论》云：“女人及根缺，二乘种不生。”此二句常被人如何误解？应如何正确理解？

11、

（1） 细致解释此句涵义：“此身众苦所集，一切皆不净。扼缚痈疮等，根本无义利。上至诸天身，皆亦如是。”

（2） 如何修苦观？

（3） 如何作观断除夫妻间的爱欲？

（4） 修厌离行时应如何发愿？

（5） 依照《往生论》解释：修大乘净土行应如何远离菩提障、具足顺菩提法？为什么这样修能入大乘道？

（6） 如何发净土菩提心？

（7） 什么是“欣愿行”？对此应如何修持？

附录三：宗赜禅师莲华胜会录文

1、 以“念而无念、生而无生”解释净土妙道。

2、 两土导师让众生发欣厌心舍秽取净的必要何在？

3、 从境、师、众、寿量、不退五方面比较此方和极乐净土，成立生极乐世界是最好的道路。

4、 往生极乐世界后将得到哪些利益？

附录四：大智律师净业礼忏仪序

1、 大师以何因缘轻谤净土？又以何因缘转为归向净土？他在哪里出了错？你学这一段后得到何种启发？

2、 大师深入净土解门和行门的历程是怎样的？我们应如何随学？